

ДОКУМЕНТЫ

**Генерального Совета Салезианского
Общества Святого Иоанна Боско**

ОФИЦИАЛЬНЫЙ ОРГАН ВОДУШЕВЛЕНИЯ И ОБЩЕНИЯ ДЛЯ САЛЕЗИАНСКОГО ОБЩЕСТВА

год LXXXV **№ 386**
июль - сентябрь 2004

1. ПИСЬМО ГЕНЕРАЛЬНОГО НАСТОЯТЕЛЯ

Дон Паскуал Чавес В.

*“Господи, к кому нам идти? Ты имеешь глаголы
вечной жизни” (ин 6, 68) 3*

СЛОВО БОЖЬЕ И САЛЕЗИАНСКАЯ ЖИЗНЬ СЕГОДНЯ

5. ДОКУМЕНТЫ И СООБЩЕНИЯ

5.2 *Письмо Генерального Настоятеля 48*

Перевод *Татьяны Тихоновой*
Технический редактор *Джузеппе Табарелли*

ВОСТОЧНЫЙ ОКРУГ САЛЕЗИАНСКОГО ОБЩЕСТВА
РОССИЯ 123557 Москва,
ул. Малая Грузинская, д. 19-2, кв. 23
Тел. +7 (095) 255-48-34; 255-64-78
Факс +7 (095) 255-06-84
e-mail: sdb_rus@mtu-net.ru

Некоммерческое издание

Тип. Салезианского Центра "Дон Боско", Гатчина, СПб, 08.09.2004 г., sgs@gtn.ru

1. ПИСЬМО ГЕНЕРАЛЬНОГО НАСТОЯТЕЛЯ

“Господи, к кому нам идти? Ты имеешь глаголы вечной жизни” (Ин 6, 68)

СЛОВО БОЖЬЕ И САЛЕЗИАНСКАЯ ЖИЗНЬ СЕГОДНЯ

1. Созерцать Христа, слушая Слово Божье

2. Слушать Слово Божье по-салезиански

2.1. Дон Боско, “священник Слова” - Библейское формирование и личное служение - Эффективное использование в педагогике

2.2. Молодежь, возможность и причина того, что мы слушаем Бога

3. “Нехорошо нам оставить слово Божие” (Деян. 6, 2)

3.1. Слушать Слово, дабы получить опыт Бога - Поклоняться в молчании – Отказаться строить себе образы Бога

3.2. Слушать Слово, дабы стать общиной - Собранные, поскольку спасенные - Ответственные за братьев

3.3. Слушать Слово, дабы сохранить верность - “Источник духовной жизни” (Уст. 87) - “Питает нашу молитву” (Уст. 87) - “Свет, в котором мы видим волю Божию в происходящих событиях” (Уст. 87) - “Сила, которую мы черпаем, чтобы сохранить верность нашему призванию” (Уст. 87)

3.4. Слушать Слово, дабы стать апостолами - Суметь создать атмосферу сильного духовного влияния - Предложить пастырскую деятельность, способствующую процессам духовного взросления

4. “Подобно Деве Марии, мы воспринимаем Слово и обдумываем его в сердце нашем” (Уст. 87)

Рим, 13 июня 2003 г.

Торжество Тела и Крови Христовой

Возлюбленные братья!

Я пишу вам в торжество *Тела Господня*, “памяти” Господней; это тайна Его жизни, отданной на кресте, и знак Его безусловной любви к нам. Оно напоминает нам, что Церковь, истинная община верующих, родилась от Евхаристии. Всех нас не перестает удивлять неслыханная фантазия Иисуса, воплотившегося, дабы стать “плотью” ради нас и таким образом передать нам Свою божественность.

Хотя чтения цикла С на этот праздник предлагают нам размышлять на отрывком из Луки об умножении хлебов, мы все-таки не должны забывать речь о Евхаристии у Иоанна, самую глубокую. Она дает нам понять, что Слово воистину стало плотью, а следовательно, его слушатели приглашаются стать Его сопраздниками, как вчера, так и сегодня.

Надеюсь, что наше служение Евхаристии, когда Иисус питает нас во время Своей трапезы хлебом Слова и Своего Тела, станет источником единства и братской жизни в наших общинах, источником спасительных страстей молодежи. Таким образом мы сможем отдать свою жизнь ради них, дабы они имели жизнь в избытке.

Таким был секрет силы и святости наших новых блаженных, дона Августа Чарторийского, сестры Эусебии Паломино, Александрины да Коста. В особенности, эта последняя жила в течение тринадцати последних лет своей жизни, питаясь лишь святым причастием. В Евхаристии черпали духовную силу наши юные святые, Доменико Савио и Лаура Видуния; их верность Господу питали Его Слово и Тело, вследствие чего они бесконечно, до самой смерти, жертвовали собой ради людей. Таким же должен стать и наш путь, дабы мы стали истинными учениками Иисуса.

Быть Его учениками, участвуя в Его жизни и миссии, сегодня далеко не легкое дело; впрочем, оно никогда не было легким. Четыре евангелиста единодушно рассказывают, что Иисусу было легко – порой даже слишком легко (см. Мк 1, 16-20; Ин 2, 1-11) – призвать некоторых людей следовать за Ним. Но Ему не удалось заставить их сохранить верность надолго (Мк 14, 50; Ин 18, 15, 27).

В четвертом Евангелии осталось воспоминание, памятное и вместе с тем, драматическое, о том, как трудно было самым близким ученикам Иисуса оставаться с Ним. После чудесного умножения хлебов на горе, перед лицом нескольких тысяч человек (Ин 6, 3-14), и после внезапной успокаивающей встречи на бурном море, в совершенной темноте (Ин 6, 16-21), Иисус в синагоге Капернаума отдал Себя накормленной толпе и изумленным ученикам, как хлеб живой, шедший с небес (Ин 6, 35.41). Он просил их поверить Его слову и есть Его тело. В первый раз, замечает рассказчик, “многие из Его учеников”, почувствовав жесткость этой речи, которая смутила их, “отошли от Него и уже не ходили с Ним” (Ин 6, 66; см. 6, 60).

Двенадцать, к которым Иисус обратился, через Петра выразили желание остаться, но не потому, что поняли эту речь, а потому, что не видели людей, столь авторитетных, как Он, к кому могли бы пойти. И не оттого, что Слова Иисуса стали мягче, но оттого, что они признали их словами вечной жизни (Ин 6, 68). Как и вчера, сегодня истинные ученики Иисуса остаются с Ним,

невзирая на суровость Его слов, ибо никто более не заслуживает их веры, и потому, что в Его словах – надежда наших ожиданий, потому, что они обещают вечную жизнь.

Возлюбленные собратья, я бы очень хотел, чтобы все мы могли слушать Иисуса, как Двенадцать, когда мы, как некогда они, помогаем Ему питать – хлебом и Богом – нашу молодежь. Я очень бы хотел, чтобы мы слушали Его, когда мы, растерянные или находящиеся в трудном положении верующие, чувствуем, что Он идет нам навстречу, когда мы погружены во тьму или когда зло заполонило все вокруг. Я так хотел бы, чтобы все мы уделили немного больше своего времени тому, чтобы принять Иисуса и услышать Его слово, “одно только нужное” (Лк 10, 42), ибо мы, наконец, поняли, что ни у кого кроме Него, нет слов, дающих надежду, и дающих нам возможность жить сегодня и всегда. Поэтому я предлагаю вам начинать от Христа, Слова Божьего.

1. Созерцать Христа, слушая Слово Божье

Представляя документы Капитула (иными словами, обязательства на этот шестилетний срок), я писал вам, что “будущее нашей деятельности зависит от нашей способности создать сегодня харизматически выразительные общины”, и добавлял, что “основным условием является новые усилия достичь святости”¹. Ведь, как напоминает нам Иоанн Павел II, “стремиться к святости – это, коротко говоря, и есть программа любой посвященной жизни, в том числе, и в перспективе ее обновления на пороге третьего тысячелетия”².

В связи с этим, мне хотелось бы вновь побеседовать с вами на тему святости и, сделав шаг вперед, остановиться сегодня на “центральном месте Слова Божьего в общинной и личной жизни”³. Высокая мера обычной христианской жизни, к которой мы призваны, “может мыслиться только на основе обновленного внимания Слову Божьему”⁴. Если же “нашей первой заботой должен быть Бог”, и если “это Он посылает и поручает нам подростков”⁵,

¹ Представление. *Салезианская община сегодня*. Документы Капитула. ДГС 378, стр. 20

² *Vita consecrata*, 93

³ ГК25, 31

⁴ CIVCSVA, *Начинать от Христа*, 24

⁵ ГК25, 191

⁶ *Perfectae caritatis*, 6

тогда Его Слово должно “повседневню быть у нас в руках”⁶, дабы, научившись “превосходству познания Христа Иисуса” (Флп 3, 8)⁷, “мы бы странствовали вместе с молодежью и приводили их к личности Воскресшего Господа” (Уст. 34).

Это мое письмо продолжает то направление, что я указал вам раньше⁸. “Созерцать Христа взглядом Дона Боско” ДГС 384). Приоритетной миссией святости, нашей “основной заботы”⁹, и “того драгоценнейшего дара, который мы можем преподнести молодежи” (Уст. 25), является *рассказать о Боге молодежи и дать ей Его*. Кроме того, наша святость – посвященная святость, то-есть, “живое воспоминание того, как жил и действовал Иисус, воплощенное Слово, пред Отцом и перед братьями”¹⁰; “продолжение в истории особого присутствия воскресшего Господа”¹¹, “некое Евангелие, продолжающееся в веках”¹². Чтобы стать тем, чем мы призваны стать, живым воспоминанием о Христе, таинством Его присутствия в истории, проявлением Евангелия в мире, мы должны совершенно убежденно и с полной серьезностью созерцать Христа.

Ведь “любое призвание к посвященной жизни возникло в созерцании, в момент глубокого единения и отношений искренней дружбы со Христом, от той красоты и света, которую мы увидели в Его облике. Из этого затем окрепло желание всегда быть с Господом – “Хорошо нам здесь быть!” (Мф 17, 4), и следовать за Ним. Любое призвание должно постоянно углубляться в этой близости со Христом”¹³.

Сегодня встреча со Христом – это не невыполнима мечта и не безумное дело: это возможная благодать, это – близкий дар. Мы все можем Его найти, “*ибо Иисус присутствует, живет и действует в Своей Церкви*. Он живет в Церкви, а Церковь живет в Нем (см. Ин 15, 1 и след.; Гал 3, 28; Еф 4, 15-16; Деян 9, 5). Он присутствует в Священном Писании, ибо в каждой его книге говорится о Нем (см. Лк 24, 27. 44-47)”¹⁴.

⁷ *Dei Verbum*, 24

⁸ “Дорогие салецианцы, будьте святыми” (ДГС 379); “Ты Господь Бог мой, кроме Тебя, у меня нет иного блага” (ДГС 382);

⁹ Иоанн Павел II, *Речь, обращенная к участникам Генерального Капитула*, в: Оссерваторе Романо, 13.04.2002, стр. 5. См. ГК25, 170

¹⁰ *Vita consecrata*, 22

¹¹ *Vita consecrata*, 19

¹² CIVCSVA, *Начинать от Христа*, 2

¹³ CIVCSVA, *Начинать от Христа*, 25

¹⁴ *Ecclesia in Europa*, 22.

Дабы пойти навстречу нам, “когда пришла полнота времени” (Гал 4, 4), Бог сделался человеком в Иисусе из Назарета. Но прежде – в начале – “было Слово” (Ин 1, 1). Бог встретился с нами, как вневременное Слово и как реальный человек: в Писаниях, “воплощенном” Слове Божьем, и в Иисусе, воплощенном Сыне Божьем, мы встречаемся непосредственно с Богом, лично и без посредников. Библия и жизнеописание Иисуса – это две стороны одного воплощения: Слово Божье стало плотью в лоне Девы Марии, и стало книгой в Писании. “Там покрытое пеленой плоти, здесь Его скрывала пелена слова”¹⁵. Следовательно, Писание – это единая книга, то-есть, Христос; ибо все Писание говорит нам о Христе, и все Писание завершается Христом”¹⁶. Игнаций Антиохийский отважно пишет: “Я укрываюсь в Евангелии, как во плоти Христовой”¹⁷. Именно поэтому святой Иероним утверждает: “Кто пренебрегает Писанием, тот не знает Христа”¹⁸.

Чтобы узнать Христа, мы можем лишь приблизиться к Слову Божьему. Созерцание Христа с необходимостью проходит через познание Писаний, хотя не только через это: глубокое, личное познание, происходящее в сердце, ибо “лишь сердцем возможно увидеть Слово”¹⁹. Когда читает сердце верующего, и когда видят его глаза²⁰, то написанное Слово становится Словом живым, и из встречи с ним возникает уподобление себя Христу. Именно в этом и заключается *наша основная задача*, как напомнил Папа посвященным лицам: “Всякое событие посвященной жизни возникает и повседневно возрождается в непрестанном созерцании лика Христова. Церковь черпает силу в повседневном сопоставлении себя с неисчерпаемой красотой лика Христа, своего Жениха. Если каждый христианин – это верующий, который созерцает лик Божий в Иисусе Христе, то вы являетесь таковыми особенным образом. Поэтому необходимо, чтобы вы неустанно останавливались в размышлениях над *Священным*

¹⁵ Ориген, *Проповеди на Книгу Левит* 1, 1: SC 286, 66

¹⁶ Гуго из Сан Витторе, *De arca Noe morali*, 2,8: PL 176, 642

¹⁷ Игнаций Антиохийский, *Филадельфиянам* 5, 1

¹⁸ Иероним, *Комм. На Ис.*, PL 24, 17. См. DV 25

¹⁹ Августин, *Комментарий на Писание к Парфянам Святого Иоанна 1, 1. В Творениях*, XXIV/2, Citta' Nuova, Рим, 1985, стр. 1638-1639

²⁰ Этот образ заимствован у святого Иеронима, *Комм. На Ис.*, 15, 55; PL 24, 536

Писанием, и особенно, над Святыми *Евангелиями*, дабы в вас запечатлелись черты воплощенного Слова”²¹.

Следовательно, остановиться, слушая Слово, есть условие для того, чтобы созерцать Христа, которое естественно приводит к любви, а она, в свою очередь, непременно и беспрепятственно простирается до состояния, приводящего к тому, чтобы исключительно принять Слово. Марфа узнала от Самого Иисуса то “одно, что только нужно”: преданно слушать Слово. Вот как лучше всего предоставить обитель Богу (см. Лк 10, 42). “Кто любит Меня, – сказал Иисус ученикам, когда они собрались в тесном кругу на Тайной Вечере, – тот соблюдет слово Мое; и Отец Мой возлюбит его, и Мы придем к нему и обитель у него сотворим” (Ин 14, 23). Близость, возникающая благодаря личной встрече со Христом, питается, когда слушают и исполняют Его Слово (см. Лк 8, 19-21). Все это постепенно приводит к уподоблению Его личности и Его миссии. “Монашествующие, говорил еще Второй Ватиканский собор, должны следовать за Христом, ибо одно лишь это нужно, *слушая Его слово, и проявляя полное внимание к Его делам*”²².

Поэтому 25 ГК, утверждая, что “сегодня наши общины более, чем когда бы то ни было, призваны показать беднякам и нуждающимся *первостепенное значение Бога*, вошедшего в нашу жизнь, уловившего нас и поставившего нас служить Его Царству”²³, с полным основанием направил нас “сделать Бога объединяющим центром нашей общинной жизни, следовательно, избрать “центральное место Слова Божьего в общинной и личной жизни”²⁴. Это основное направление трех самых главных аспектов, на которых сосредоточил внимание ГК25²⁵. Таким образом, он хотел побудить Конгрегацию последовать много раз повторяемому совету Церкви, предлагающей вновь слушать Слово, дабы усвоить требования Христовы и войти в Божью семью (см. Мк 3, 31-35).

Поэтому, если “духовная жизнь должна быть на первом месте” в нашей посвященной жизни, если “от этого выбора приоритетов... зависят апостольская плодотворность, великодушная

²¹ Иоанн Павел II, *Проповедь в праздник Представления Девы Марии*, V День Посвященной Жизни (2 февраля 2001): Оссерваторе Романо, 4 февраля 2001

²² *Perfectae caritatis*, 5. *Курсив мой*

²³ ГК25, 22

²⁴ ГК25, 31

²⁵ см. ГК25, 5

любовь к беднякам, и самая привлекательность призвания для новых поколений”²⁶, то без сомнения, что основным ее источником является Слово Божье. Оно “питает личные отношения с Богом живым и с Его волей... При размышлении над Словом Божиим, и в частности, над тайнами Христовыми, возникают... глубина созерцания и рвение в апостольской деятельности”²⁷.

2. Слушать Слово Божье по-салезиански

У нас, салезианцев, существует твердая убежденность в том, что если “Евангелие одинаково для всех”, тем не менее, имеется “*салезианское понимание Евангелия*, из которого вытекает салезианский способ переживать его”²⁸. Основатели постоянно ссылались на Евангелие, с тем, чтобы принять призвание, понять свою харизму и определить соответствующую миссию для своих институтов²⁹. И Дон Боско “обратил взор на Христа, дабы постараться уподобиться чертам Его облика, наиболее соответствующим его провиденциальной миссии и тому духу, который должен ее одушевлять”³⁰; в 11 ст. Устава перечислены как раз те черты облика Господня, на которые “мы обращаем особое внимание, когда читаем Евангелие”.

Мы чувствуем признательность к Богу, ибо знаем, что открыть “то же самое понимание Евангелия” есть “дар Святого Духа” – то есть, то “определенно салезианское понимание” в том, как мы чувствуем лик и миссию Христову³¹, что и у Дона Боско. В его время он “по-своему, по-салезиански понял Евангелие; за ним, следуя его тенденции, в его свете, в сыновнем духе, нам и следует понимать Евангелие по-салезиански, для нашей сегодняшней жизни”³². Такой подход к Слову Божьему, специфически салезианский, входит в ту “харизматическую чуткость”, которую мы, как я уже вам писал, “мы понимаем и которой гордимся”³³. Я осмелился бы сказать больше, и ради этого воспользуюсь словами СГК: “наше духовное наследие прежде всего заключается в таком понимании Евангелия”³⁴.

²⁶ *Vita Consecrata*, 93

²⁷ *Vita Consecrata*, 94

²⁸ *Замысел жизни Салезианцев Дона Боско*, стр. 154

²⁹ см. *Vita Consecrata*, 94

³⁰ *Замысел жизни Салезианцев Дона Боско*, стр. 154

³¹ СГК, 89

³² Ж. Обри, *Салезианский дух*. Очерки (Рим 1974), стр. 53

³³ ДГС 384 (2003). Стр. 10

³⁴ СГК, 89

Если мы будем более глубоко знать евангельского Христа, так, как понимал Его Дон Боско, то обретем гарантию салезианского духа в нашем созерцании Христа. Именно это я и пытался сделать недавно, предлагая вам жить по-салезиански, “созерцая Христа взором Дона Боско”³⁵. Личный опыт Христа, пережитый Доном Боско, будет ключом для салезианского понимания Слова Божьего. Это означает, что жизнь и деятельность Дона Боско для нас являются “воплощенным Словом Божиим”³⁶. живая и харизматически нормативная буква Слова Божьего.

2.1. Дон Боско, “священник Слова”

В то время, когда жил Дон Боско, Библия не очень широко присутствовала в церковном и культурном контексте: Писание не считалось первой из книг веры. Хотя оно не всецело отсутствовало в христианской жизни, косвенно с ним можно было познакомиться через посредство Церкви, почти исключительно литургическое или катехизаторское. Выбирались же назидательный смысл и приспосабливали его, исходя из собственных нужд³⁷.

- Библейское формирование и личное служение

Воспитание веры, которое внушала Матушка Маргерита, или лучше сказать, которым дышал Джованнино, если и не было непосредственно связано с Библией, все же было пронизано библейской чувствительностью и ссылками на нее, в которых “живо выражалось чувство Божьего присутствия, искреннее благоговение перед Его творением, благодарность за даруемые Им блага, желание принять Его волю и боязнь обидеть Его”³⁸. Бог Дона Боско, как и в Библии, это личный Бог, Который скрывается за действительностью, истоком и целью которой ОН является. Это Бог, к Которому приходишь в жизненных событиях, о Ком говоришь, рассказывая совершенное Им, и Кем пользуешься повседневно”³⁹.

³⁵ Письмо Генерального Настоятеля, ДГС (2003), 384, стр. 3-41

³⁶ К Биссоли, “Библейское направление в салезианском Уставе”, в: АА. VV, *К изучению Устава и Правил SDB*. Том 2 (Рим 1982), стр. 292

³⁷ К Биссоли, “Библия в Церкви и у христиан”, в: “*Библия в современную нам эпоху*”, под ред. Р. Фабриса, изд-во Dehoniane, (Болонья, 1992), 182-184

³⁸ Э. Чериа, *Дон Боско с Богом*. Изд. SDB (Рим 1988), стр. 37

³⁹ См. П. Стелла, *Дон Боско в истории католической духовности*. Том II: Религиозное мировоззрение и духовность. Изд. LAS (Рим, 1981), стр. 13-27

О библейском формировании Дона Боско в годы занятий в семинарии можно узнать немного, да и то не слишком интересное; изучению Священного Писания, по-видимому, не придавалось слишком большого значения. В Воспоминаниях об Оратории Дон Боско перечисляет ряд библейских отрывков, которыми он занимался, упоминает о своей любви к греческому и древнееврейскому языкам⁴⁰. О результатах этих занятий в Биографических Записках имеются многочисленные свидетельства, возможно, отчасти преувеличенные⁴¹. В сочинениях Дона Боско можно встретить многочисленные цитаты из Писания; он использовал их по большей части в назидательном плане: “Когда Писание не ради чтения, а как в высшей степени солидные изречения, обычно ее воспринимают в моральном, и часто даже в расширительном, смысле (...) либо отважно приспособлявая ее к собственным нуждам (...)”⁴².

Будучи очень популярным проповедником, поскольку он “весьма легко умел изложить слово Божье”, Дон Боско также утверждает, что он обычно проповедовал, “начиная с отрывка Писания”. Выразительность его проповеди зависела не только от его эрудиции и от того, что он углублял духовные аспекты, но и от его привычки “опираться на Св. Писание и на Отцов Церкви”⁴³. Следует напомнить, что в своей первой мессе Дон Боско “горячо” молил о даровании ему благодати выразительного слова. “Мне кажется, – писал он в конце жизни, – что Господь услышал мою смиренную мольбу”⁴⁴.

Хотя Дон Боско не исключал, что Библия – это и есть “слово Божье” по преимуществу, подобно своим современникам, он обычно употреблял это выражение, имея в виду все учение Церкви⁴⁵. Христианин, пишет он, это тот, кто “руководствуется ловом Божьим”⁴⁶. “Слово Божье называют светом, ибо оно освещает человека и направляет его веру, деятельность и любовь. Оно есть свет, ибо, ког-

⁴⁰ Дж. Боско, *Воспоминание об Оратории святого Франциска Сальского, с 1841 по 1855 гг.* Под ред. А. Да Сильва Феррейра, изд. LAS, (Рим 1991), стр. 106-108

⁴¹ См. МВ I, стр. 395.423; II, стр. 510-511; XVII, стр. 122

⁴² см. П. Стелла, *Дон Боско в истории католической духовности*. Том I: Жизнь и деятельность. Изд. LAS (Рим, 1979), стр. 239

⁴³ Дж. Боско, *Воспоминания об Оратории*, ук. Соч., стр. 97. 112. См. МВ III, стр. 62; IX, стр. 342

⁴⁴ МВ I стр. 519. См. Чериа, *Дон Боско с Богом*, стр. 173

⁴⁵ Для доказательства этого, достаточно привести лишь слова из Благоразумного Юноши: “Поскольку наше тело без пищи заболевает и гибнет, то же происходит и с нашей душой, если мы не даем

да его подробно излагают и хорошо преподают, оно показывает человеку, каким путем ему нужно идти, дабы достичь вечной счастливой жизни. Оно есть свет, ибо оно способно утихомирить людские страсти, а они-то и есть истинная тьма, густая и опасная тьма, которую может рассеять лишь слово Божье. Оно есть свет, ибо, будучи проповедано должным образом, привносит светоч благодати Божьей в сердце слушателей, и учит их истине веры”⁴⁷.

- *Эффективное использование в педагогике*

Относительная важность изучения Священного Писания в годы семинарских занятий делает еще более выразительным – и весьма привлекательным – то, как Дон Боско умел использовать библейские данные в своей педагогической деятельности. Упоминание “слова Божьего” в его педагогике было постоянным; Дон Боско созидал святость своих подростков на прочной евангелизации, основой которой служило “слово Божье”, объясняемое им.

В жизнеописании Доменико Савио, когда Дон Боско описывает его духовный рост, он замечает в одном месте: “В его сердце прочно укоренилось понимание того, что слово Божье ведет человека по пути к небу”. Говоря о том, как Доменико старался, чтобы ему объяснили то, чего он не понимал в Священном Писании, он добавляет: “Из этого возник тот образцовый образ жизни, то постоянное преуспевание в добродетели, та точность в выполнении своего долга, лучше которой и быть не может”⁴⁸. И действительно, в 12 пункте регламента Товарищества Непорочной, составленном Доменико, читаем: “Мы будем ревностно хранить святое слово Божье, и будем вспоминать услышанные истины”⁴⁹.

Безусловно, именно в *Священной Истории* Дон Боско больше всего проявляет свое отношение к Библии с воспитательной точки зрения. В Предисловии он объясняет причину издания новой Священной Истории, подчеркивая, прежде всего, недостаток в уже существующих книгах: слишком длинные или слиш-

ей нужной ей пища. Пища нашей души есть Слово Божье, то-есть, проповеди, истолкование Евангелия и катехизация” (Дж. Боско, *Благоразумный Юноша* (Турин, 1885), в: ИС, XXXV, стр. 145-146

⁴⁶ Дж. Боско, *Май, месяц, посвященный Пресвятой Непорочной Деве Марии*. Тип. Паравиа (Турин, 1858), в: ИС, X, стр. 356

⁴⁷ Дж. Боско, *Католик в миру*. Салезианская Библиотека (Турин 1883, в: ИС XXXIV, 369-370

⁴⁸ Дж. Боско, *Жизнь отрока Доменико Савио*, тип. Паравиа, (Турин 1859), в: ИС XI, стр. 188-189

⁴⁹ Там же, стр. 229

ком краткие, где-то отсутствуют хронологические ссылки, где-то нет связи с педагогикой. Кроме того, он указывает положительные качества своего труда: точно представлены все самые важные события священного писания; он старается, чтобы у молодежи не возникли неподходящие мысли. Книга доступна любому подростку, и настолько, что можно сказать ему: возьми и читай. Дон Боско добавляет, что он пришел к такому результату после долгой, конкретной работы с молодежью, внимательно изучая, какую реакцию вызывает у них его рассказ⁵⁰.

Еще в одном сочинении раскрывается, насколько важной считал Дон Боско Библию, а именно, в Благоразумном Юноше. Об этой книге говорили, что “ее ценность для аскезы можно сопоставить с брошюрой “Упредительная Система” для педагогики”, ибо в ней “Дон Боско представляет программу и провозглашает ту духовность, которую он предлагает молодежи. Этой программе он сохранял верность до последних дней жизни”⁵¹. Сам Дон Боско говорил, что это “современная книга о благочестии”. “Я постарался, – пишет он, – сочинить книгу для молодежи, соответствующую их идеям веры, основанную на Библии, где с максимальной краткостью и четкостью излагались бы основы католической веры”⁵². Действительно, анализируя указания, данные Доном Боско молодежи, замечаешь, что они “основаны” на более, чем 40 цитатах из Библии, хотя не все сразу видны.

Один историк, критически подошедший к трудам Дона Боско, заметил особую “библейскую интонацию” в самом стиле его рассказов.⁵³ Будучи прекрасным воспитателем и великолепным рассказчиком, Дон Боско сумел творчески пользоваться имевшимися у него средствами коммуникации: играми, музыкой, театром, прогулками, литургией, праздниками... Одним из этих

⁵⁰ И он писал в заключении: “На каждой странице я соблюдал принцип: просвещать ум, дабы смягчить сердце, и по возможности, популяризировать знакомство со святой Библией, ибо она лежит в основе нашей веры, в ней содержатся ее догмы и доказательства этих догм. Таким образом, после отрывка из священного писания становится легче перейти к наставлению в нравственности и вере, благодаря чему нет ничего полезнее и важнее такого наставления (Дж. Боско, *Священная История*, в: ИС III, стр. 7-9

⁵¹ П. Стелла, *Духовные ценности в Благоразумном Юноше святого Иоанна Боско*. Часть дипломной работы (Рим, 1960), стр. 48.80-81

⁵² Дж. Боско, *Воспоминания об Оратории*, ук. Соч., стр. 169

⁵³ “Как не поразиться исключительному сходству, в том числе, и лексическому, некоторых рас-

средств были надписи из Библии, которые по его желанию были расположены под портиками Вальдокко. “Он хотел, – комментирует биограф, – чтобы даже стены его дома говорили о том, сколь важно спасти душу”⁵⁴.

По-видимому, в том, что Дон Боско решительно прибегнул к Библии в своей воспитательной деятельности, были теологические причины: Библия – это священная книга по преимуществу. Кроме того, имелись также и другие причины: воспитание, полученное в семье, было пронизано истинной, то-есть, в основном, библейской, религиозностью; его таинственный опыт сверхъестественного, проявляющийся, например, во снах, и также имеющий библейскую направленность; его темперамент и его склонность к позитивным занятиям, историческим и экзегетическим. Несколько меньшее значение имели, вероятно, культурная атмосфера и воспитательный опыт семинарии. Для Дона Боско решение прибегнуть к Библии имело моральные и воспитательные цели: оно направляло ответ человека на деяния Божьи.

Будучи священником и педагогом, Дон Боско сделал Слово Божье средоточием своего апостольского труда, так, что его даже называли “священником слова” “Труженик слова, – писал дон Чериа, – это тот, кто творит словом, потому, что ему так нравится и по своей воле. Священник же слова – это тот, кто словом служит, совершая служение слова... это священное использование слова, творимое во имя Божье, и ради духовного служения ближнему, по долгу призвания”⁵⁵.

2.2 Молодежь, возможность и причина того, что мы слушаем Бога

Служить Слово по долгу призвания! Вот удачное и подходящее описание цели и мотивировки салезианской евангелизации, что, разумеется, требует предварительно по-салезиански понять Евангелие. Мы, салезианцы, “евангелизаторы молодежи”, как писал ГК21, “сопровождаем эту деятельность, прежде всего, соглашаясь евангелизировать нас самих. Будучи частью нашего

сказов его Воспоминаний с известнейшими отрывками из Ветхого и Нового Заветов?” (М Гуаско, *Дон Боско в истории веры своего времени*, в: “Дон Боско и проблемы современности”, Турин, 1988, 22

⁵⁴ MB VI, стр. 948

⁵⁵ Э. Чериа, *Дон Боско с Богом*, стр. 184

мира, мы часто подвергаемся искушениям различных идолов, и понимаем, что нам постоянно необходимо слушать слово Божье, обратиться к нему”⁵⁶.

Как же следует понимать Евангелие и почему следует делать это по-салезиански? Чтобы понять сегодня Евангелие так, как понимал его Дон Боско, и обновить его решения, нам нужно почувствовать его в рамках салезианской традиции, возникшей благодаря нему. Именно в этих рамках возникали и развивались, углублялись и осуществлялись евангельские прозрения Дона Боско. “Динамическая, живая верность Конгрегации его (Дона Боско) миссии в истории”⁵⁷ – вот что прежде всего и лучше всего поддерживает салезианский способ нашего внимания Слову Божьему.

Салезианское понимание Писания должно зависеть не только от тщательной научной экзегезы, сколь бы она ни была основательной и современной, но, прежде всего, от непрерывно обновляемой верности нашей миссии, т.е. молодежи (Уст. 3). Ее потребности побуждают и направляют нашу пастырскую деятельность (Уст. 7); и мы, “вместе с Доном Боско вновь подтверждаем наше предпочтение “молодежи бедной, подвергающейся опасности, ущербной”, то-есть, такой, которая более всего нуждается в любви и евангелизации” (Уст. 26). Если салезианец, читая Библию, желает услышать Бога, он слушает голос молодежи, их нужды и их стремления, их молчание и надежды, их недостатки и их мечты, ибо молодежь – это “еще один источник нашего вдохновения, как евангелизаторов”⁵⁸.

“Будучи послан к молодежи Богом” ст. 15, салезианец присутствует среди нее с “принципиальной жизненной позицией: сочувствием и желанием вступить в контакт” (Уст. 39) с нею. Миссия должна побудить его “встречаться с ними в их привычной среде и стиле жизни” (Уст. 41), принимая их “на том уровне, на котором находится развитие их свободы” (Уст. 38). Это неперемнное присутствие дает салезианцу возможность “глубоко познать молодежный мир” (Уст. 39). Так салезианец, будучи погружен в мир и в заботы пастырской деятельности, учится “видеть Бога в тех, к кому он послан” (Уст. 95), и “узнавать действие благодати в жизни молодежи” (Уст. 86), как это делал Дон Боско.

⁵⁶ ГК21, 150

⁵⁷ ГК21, 377

⁵⁸ ГК21, 12

Поэтому мы никогда не можем изгнать из наших сердец или оставить без внимания в наших центрах подростков. Они есть “отечество нашей миссии”⁵⁹. Они входят в наше салезианское “кredo”: “Мы полагаем, что Бог ожидает нас в молодежи, дабы предоставить нам благодать встретиться с Ним и приготовить нас служить Ему в них, признавая их достоинство и воспитывая в них благодать жизни. Таким образом, воспитательный момент дает нам особую возможность встретиться с Ним”⁶⁰. Если мы желаем жить, созерцая Бога, если мы готовы услышать Его голос и внимать Его Слову, нам следует оставаться с молодежью, пребывать среди них. Тогда Бог будет ясно говорить с нами. Ведь “мы находимся с молодежью потому, что нас послал к ним Бог, и изучаем всю совокупность проблем их жизни, ибо именно через эти проблемы нас призывает Сам Христос”⁶¹.

Итак, чтобы оказаться с Богом и внимать Его Слову, вовсе не нужно оставлять молодежь, в эмоциональном и физическом смысле, и оставлять салезианскую миссию. Если ее осуществлять от имени и по поручению Христа, то она станет лучшим предложением, чтобы отправиться к Нему и с Ним остаться. С горизонта салезианской общины никогда, даже в самые глубоко созерцательные моменты, не должно исчезать видение молодежи, нуждающейся в спасении!⁶² Когда Иисус принял учеников, с энтузиазмом возвращавшихся после своей первой апостольской миссии, то, прежде, чем предложить им отойти в сторонку и отдохнуть, Он выслушал “все, и что сделали, и чему научили” (Мк 6, 30). Быть с молодежью, выслушивать их проблемы и уступать их просьбам – все это не может воспрепятствовать и не стать поводом к тому, чтобы искать Бога и принять Его Слово. От кого же мы можем научиться состраданию к бедным, покинутым и находящимся в опасности подросткам, если не будем созерцать страсти Христовы ради них, и не услышим то “многое”, что Он может нам сказать (см. Мк 6, 34)?

Следовательно, подражать Дону Боско, служителю Слова, и знать, что мы – “миссионеры молодежи”⁶³, вот каковы необходи-

⁵⁹ E. Viganò. *Consagracion apostolica y novedad cultural*. Ed. CCS, Madrid; 1987, pag. 159

⁶⁰ ГК23, 95

⁶¹ Э. Вигано. “*Confirma fratres tuos*”: ДГС 295 (1980), стр. 26. Курсив мой

⁶² Замысел жизни Салезианцев Дона Боско, стр. 617

⁶³ ИОАНН ПАВЕЛ II: см. ГК22, 13

мые предварительные условия, чтобы внимать Богу по-салезиански, и созерцать Христа. Уже СГК говорил об этом, хотя и другими словами: “глубже знать евангельского Христа, и то, каким образом понимал Его и подражал Ему Дон Боско... вот что даст нам возможность *сделать актуальными* евангельские прозрения салезианского духа и *укрепить* их в зависимости от новых возможностей и огромных потребностей современного мира”⁶⁴.

3. “Нехорошо нам оставить слово Божие” (Деян 6, 2)

Мне всегда казался волнующим и дальновидным рассказ в книге Деяний, где сообщается о тех трудностях, которые возникли в первых христианских общинах, и немедленная, парадигматическая реакция апостолов: “Нехорошо нам, оставив слово Божие, пещись о столах. Итак, братия, выберите из среды себя семь человек изведанных, исполненных Святого Духа и мудрости; их поставим на эту службу. А мы постоянно пребудем в молитве и служении слова” (Деян 6, 2-4).

Иерусалимской Церкви, вследствие известного успеха в деле евангелизации (Деян 2, 14-41; 3, 12-26; 5, 12-26), скоро пришлось столкнуться с враждебным отношением властей (Деян 4, 1-22; 5, 7-33), и переживать серьезные проблемы, ставшие тяжелым испытанием для ее братской жизни (Деян 2, 41-47; 4, 32-35) и даже для самого ее существования. В действительности, внутренний кризис в общине был опаснее, чем преследования: столкновение, ставившее под угрозу совместную жизнь двух этнических групп верующих “эллинистов” и “евреев”, имело под собой социальную основу (Деян 6, 1). Столкнувшись с угрозой разделения общины, апостолы решили создать нечто новое, *диаконат* (первое *церковное* установление), служение в общинных трапезах, которое бы оздоровило братский дух и спаяло бы общину воедино. С тех пор, уже не занимаясь ежедневной раздачей имущества, они решили посвятить себя исключительно апостольским обязанностям. Так из кризиса общины возникло не только новое церковное служение в помощь милосердию, но, прежде всего, произошло истинное “обращение” апостолов, вернувшихся к своим более специфическим делам: молитве и служению слова.

⁶⁴ СГК, 89

Эта реакция апостолов не только образцовая: она осталась нормативной и сегодня. Мы вспоминаем этот эпизод именно потому, что это есть слово Божье. Тот, кто занимается проповедованием в христианской общине, сохраняет единство веры, восстанавливая милосердие. Но затем ему необходимо вернуться к тем делам, которые лучше ему подходят: молиться и служить Слову. Апостолы, видя, что их усилия по евангелизации под угрозой, вынуждены вернуться к самому главному; некоторые обязанности можно поручить другим, но только не молитву и не проповедь. Даже забота об общежитии не может заставить апостола пренебречь молитвой и словом Божиим: любое иное дело, сколь бы важным оно ни было, можно поручить кому-то другому. Двенадцати стало ясно, что их дело – хранить и обеспечивать общежитие верующих, не пренебрегая при этом молитвой и Словом, иначе они бы предали порученное им апостольское служение.

Кое-кто из вас, возможно, подумает, что мои слова противоречат нашему Уставу (вероятно, это замечают, но не всегда понимают, как следует): ведь VII глава Устава, “где говорится о салезианской молитве, понимаемой в самом глубинном ее значении, как беседа с Господом”, находится в конце второй части, “как бы подводя итоги всего описания салезианского замысла”⁶⁵.

Так вот, “было бы неверно понимать, что это место снижает важность нашей молитвы, под тем предлогом, что ее рассматривают после тем миссии (гл. IV), общины (гл. V), и евангельских советов (гл. VI). Совсем напротив! Рассматривая молитву в заключение этой части, ГК22 хотел подчеркнуть, что жизнь салезианца, посвященного апостола, ... отличается настолько сверхъестественным характером, настолько превосходит нашу добрую волю, что она невозможна, неосуществима без Святого Духа, без благодати Божьей... Более того, имеется в виду, что вся конкретная деятельность в жизни салезианца должна “завершаться” молитвой, и приводить к глубокому единению с Богом”⁶⁶.

“Молитва – это душа апостольской деятельности, но и апостольская деятельность, со своей стороны, оживляет и стимулирует молитву”⁶⁷. Поэтому между миссией и созерцанием, апос-

⁶⁵ *Замысел жизни Салезианцев Дона Боско*, стр. 249

⁶⁶ *Замысел жизни Салезианцев Дона Боско*, стр. 609-610

⁶⁷ *Vita Consecrata*, 67

тольской жизнью и жизнью в молитве нет никакого противоречия: первая вытекает из последней и ею питается. Ведь наш замысел жизни и наша апостольская миссия возникли от Бога (см. Уст. 1), и всегда возрождаются в Боге. Вот почему жизнь в молитве, а для нас это – *дар* Божий и таким образом мы *отвечаем* Ему (см. Уст. 85), помогает нам сохранить тесную связь с каждым аспектом нашего призвания, и остается его постоянным стимулом. Тот, кто забывает слушать Бога, у кого нет для Него времени, раньше или позже оставит молодежь (пастырскую деятельность), пренебрежет общинной жизнью (братским общением), и не будет следовать за Христом (евангельскими советами). Возлюбленные братья, вернемся к Богу, “беря ежедневно в руки Святое Писание” (Уст. 87), и салезианская миссия вновь станет для нас радостью и смыслом нашей посвященной жизни.

3.1. Слушать Слово, дабы получить опыт Бога

Для верующих слушать Бога – это не какое-то случайное занятие и не приятное времяпрепровождение: это – неременная потребность. Лучше всего истинного Бога определяет Его желание проявляться, Его стремление идти навстречу людям через Свое слово, которое вначале многократно звучало через пророков, а затем окончательно – в Сыне (Евр 1, 2). “Этим откровением невидимый Бог (см. Кол 1, 15; 1Тим 1, 17) в Своей великой любви говорит к людям, как к друзьям (см. Исх 33, 11; Ин 15, 14-15) и беседует с ними (см. Ва. 3, 38), приглашая и принимая их к общению с Собой”⁶⁸.

Слово не только раскрывает жизнь Божью, оно, прежде всего, есть Его сущность. Бог есть Слово (Ин 1, 1-4), в отличие от лжебогов, у которых есть уста, но не говорят... не исходит звука из их уст” (Пс 115, 5,7), у единого Бога могучий, величественный, потрясающий, волнующий голос (см. Пс 29, 3-9). В противоположность безгласным идолам (1Кор 12, 2), заставляющим молчать своих слуг (см. Пс 115, 8), Бог заставляет говорить слушающего Его: Его слушатели становятся пророками! (Ам 3,8; см. Иер 1, 6,9; Ис 6, 5-7; Иез 3, 1). И, пока мы ожидаем, что придет день, когда мы увидим Бога “лицем к лицу” (1Кор 13, 12), нас стимулирует уверенность в том, что нам не придется искать напрасно, как если бы Он говорил в

⁶⁸ Второй Ватиканский собор, *Dei Verbum*, 2

тайне (Ис 45, 19): мы подходим к Богу в Его Слово, и встречаемся с Ним в Его Сыне: “Бога не видел никто никогда; Единородный Сын, сущий в недре Отчем, Он явил” (Ин 1, 18).

Чтобы подойти и встретиться со Словом, необходимы некоторые особые духовные подходы: недостаточно “чтобы присутствовало Слово в Своей грубой объективности, дабы через это проявилось могущество Божье”⁶⁹. Говорящему с нами Богу “подобает послушание веры”⁷⁰. Итак, чтобы встретиться с Богом, нам необходимо подчиниться дисциплине внимания, что предполагает две не слишком ценимые сегодня позиции, которые, однако, неизменно обеспечивают встречу с Словом Божиим: прежде всего, поклоняться в молчании, и отказаться строить себе образы Бога.

- Поклоняться в молчании

“Молчи и слушай, Израиль” (Втор 27, 9). Повелительный тон посланника в Библии не оставляет места сомнению: тот, кто хочет слушать Бога, должен любить тишину. Святой Иоанн Креста так объясняет это правило духовной жизни: “Отец произнес Слово, ставшее Его Сыном, и все время повторяет его в вечном молчании. Поэтому его следует слушать душою в молчании”⁷¹. Верующий признает и принимает верховную власть Бога, прежде всего, “в молчаливом поклонении и в долгой молитве”⁷².

В комментарии к 87 статье нашего Замысла жизни говорится очень ясно: “Первейшая обязанность молящейся общины не есть разговаривать; как и для каждого верующего, она заключается в то, чтобы молчать и слушать”⁷³. Пребывать в молчании пред ликом Божиим – это не значит терять время, оно не лишается смысла оттого, что мы не трудимся: это – выражение того изумления, в которое ОН нас приводит, и знак вполне заслуженного поклонения и уважения. Без внешнего молчания, отсутствия голосов, шумов и звуков, и, конечно же, без душевного молчания, когда молчат наши желания и жажда жить самим и для себя, Слово Божье не сможет

⁶⁹ Карло М. Мартини, *В начале было Слово*. Послание к духовенству и верующим на тему: “Слово Божие в литургии и в жизни” на 1981-82 пастырский год (Милан 1981), стр. 29

⁷⁰ *Dei Verbum*, 5. См. Рим 16, 26; 2Кор. 10.5-6

⁷¹ Святой Иоанн Креста. *Высказывания. Кратко о любви*, 21. В: “Творениях”, Рим 1967 [2] 1095

⁷² См. Карло М. Мартини, Сон Иакова. Начало духовного пути (Казале Монферрато, Пиэмме, 1989), стр. 80

⁷³ Замысел жизни Салезианцев Дона Боско, стр. 625

войти в нас и мы не сможем принять его сердцем. Учитель, говорил Блаженный Августин, говорит в глубине сердца, учит в близости душевной, из-за чего не нужны звуки, доносящиеся извне⁷⁴.

Если со стороны Бога в начале было Слово, и в этом Слове нам была дана благодать и истина (Ин 1, 1.14), то с нашей стороны в начале должно находиться почтительное и одобрительное молчание. Это активное молчание, ожидающее желанного Слова и отстраняющееся от всех прочих голосов; это наполненное молчание, когда знаешь, что находишься пред ликом возлюбленного Бога, и, подобно рабу, пребываешь, устремив взор на своего хозяина (см. Пс 123, 2). “Что именно Бог может сказать человеку, сколь сильно, и сколь повелительно, того человек заранее предвидеть и определить не может. Единственное, что может заранее сделать человек, единственное решение, которое он должен принять – сотворить молчание, исполненное ожидания, уважения и послушания”⁷⁵. Чтобы жить сегодня так, как подобает верующим, следует уметь хранить молчание. Наполнять жизнь словами и шумом – значит пойти по пути безверия: “всем предлагают открыть в молчаливом поклонении свое призвание быть человеком пред личным Ты, обращающимся к нему со Своим Словом”⁷⁶.

- *Отказаться строить себе образы Бога*

“Кому уподобите Бога? Какой образ вы сможете найти для Него?” спрашивает Исайя (40, 18). Поскольку Бог есть Слово (Ин 1, 1), то Его можно найти, только внимая Ему. Общаться с Ним можно, лишь беседуя. Истинный Бог не показывает Себя даже самым близким друзьям (см. Исх 33, 18-20), таким, как Моисей, кому было дано говорить с Ним “лицом к лицу” (Исх 33, 11; Втор 34, 10). Более того: истинный Бог категорически запрещает делать даже Его изображения (Исх 20, 4; 4 Царств 11, 18).

Верующему запрещено добывать себе изображения Бога, и изготовленные своими руками, и созданные воображением (Втор 4, 16-18; 3Царств 14, 9; ос 13, 2) либо желанием сердца (см. Исх 32, 1).

⁷⁴ См. Блаженный Августин, *Размышления о послании любви святого Иоанна* (Рим 1980 [2], стр. 107-110)

⁷⁵ Карло М. Мартини, *Созерцательный аспект жизни*. Послание к духовенству и к верующим Амвросианской епархии на 1980-81 пастырский год. Милан, 1980, стр. 20

⁷⁶ Карло М. Мартини, *Созерцательный аспект жизни*. Стр. 27

Ничто, из созданного руками человеческими (Пс 115, 4) не способно отразить славу Бога живого. Создать себе изображение Божье – значит превратить Его в безжизненного идола (Пс 115, 2-4). Творя себе образ Божий по своим потребностям, мы не освобождаемся и не получаем облегчения (Исх 32,1-8), а напротив, увеличиваем трудности. Израиль, желая “видеть бога пред собой” (Исх. 20, 2), затем вынужден переносить божка, имеющего ноги, но не могущего ходить (см. Ам 5, 26). Вот каковы трагические последствия того, что не принимаешь Слова Божьего: в конце концов, начинаешь создавать себе изображения Божьи, и становишься таким же, как дело своего разума и своих рук: немым, слепым, бездыханным и безжизненным (Пс 115, 8).

Тот, кто желает почувствовать Бога, должен слушать Его, то есть, он должен “видеть Слово” (см. Втор. 4, 9), “глядя на Писание, как на лик Божий”, “учась узнавать в нем сердце Божье”⁷⁷. Встреча с Богом в Библии – это значительное, но невидимое событие. Не те, кто видит, но те, кто слышит и сохраняет Слово, обретают Бога и становятся близкими Ему. Блаженный Августин утверждает, что лишь очами сердца возможно увидеть сердце Слова⁷⁸. Ведя нас Своим Словом, питая нас Своими обещаниями, Бог не позволяет нам создавать Свои изображения.

3.2. Слушать Слово, дабы стать общиной

“Бог объединяет нашу общину и сохраняет ее единство Своим призывом, Своим Словом, Своей любовью” (Уст. 85). Это утверждение в Уставе точно отражает одно из основных положений библейской веры, более четко повторяющееся в статье 87: Народ Божий объединяет, прежде всего, Слово Бога Живого”.

Ведь, когда Бог говорит, Он собирает слушающих Его. Его народ рождается, когда его созывает Слово, и слушая его, остается единым. Прежде, чем войти в землю обетованную, Моисей внушил всему Израилю: “Ныне ты стал народом для Господа Бога твоего. Слушай же голос Господа Бога твоего” (Втор 27, 9-10). А Иисус объявил Своими близкими не тех, кто, остановившись снаружи, послали позвать Его, а тех, кто, собравшись в кружок око-

⁷⁷ см. Григорий Великий, *Moralia*, I, 16, 43; Epist- 31: PL 77, 706

⁷⁸ О христианском учении 4, 5: PL 34,92

ло Него, слушали Его и выполняли сказанное Им (Мк 3, 31-35). Слушать Бога – вот в чем исток и причина совместного жития. Верующими становятся, принимая Слово Божье, и остаются верующими, вместе переживая веру.

- Собранные, поскольку спасенные

Общежитие для народа Божьего есть способ переживать спасение Божье; жить совместно означает избавиться от зла и освободиться от себя самих. Израиль понял это во время долгого и горестного блуждания в пустыне (Исх 17, 1-17.25): в земле, не принадлежавшей никому, лишь Бог мог сохранить его единство и свободу (Втор 7, 4; 8, 14; 11, 2-28). Лишь питаясь Его Словом, ему удалось выжить (Втор 8, 3). И, когда пророки будут мечтать о новом спасении, то они объявят о новом, окончательном собирании рассеянных (Ис 43, 5; Иер 23, 3; 29, 14; 32, 27; Иез 11, 17; 34, 14; 36, 24), которое совершится, когда один человек умрет за весь народ, “чтобы и рассеянных чад Божьих собрать воедино” (Ин 11, 52).

Если народ Божий рождается, слушая Слово, то никто не должен полагать, что может почувствовать Бога, не будучи членом общины слушающих Его. Поскольку вследствие услышанного Слова Божьего возникает община, то лучше всего ответить Богу, приняв на себя ответственность за общую жизнь. Этот критерий требует от нас укрепить в себе чувство принадлежности общине, объединенной “Словом Божьим” (Уст. 87), пойти навстречу Ему в сопровождении братьев и слушать Его вместе. Лишь в общине, возникшей от Слова Божьего и сохраняемой им, можно принять его: ведь только в собрании мы, верующие, исповедуем, что чтение Писания есть Слово Бога живого.

Избегать диалога с братьями, стремиться уйти от общежития, бежать повседневного сообщества и общей молитвы – все это приводит к тому, что не только братья станут казаться далекими, но и от Бога мы отстроимся, и нам покажется, что, в конце концов, Он не столь важен. Не то происходит с теми, кто чувствует Бога, ибо ощущает себя братом и находит радость в совместной жизни и внимании к Богу. Бытие напоминает нам, что потребность Адама спрятаться от Бога, его отказ встретиться с Ним и ответить Ему (Быт 3, 8-9) привели к тому, что ему пришлось пережить горечь

смерти своих близких и распад семьи. Бог и Его Слово дают возможность совместной жизни, ибо благодаря им мы открываем братьев. Братская жизнь зависит от доброй воли и сотрудничества всех членов общины, но прежде всего, от совместного внимания Богу: “братская жизнь есть не только результат человеческих усилий, но и (прежде всего) является даром Божиим. Этот дар дается при послушании Слову Божьему”⁷⁹.

- Ответственные за братьев

Община, где мы слушаем Бога, таким образом, дает возможность братской жизни. Мы посланы ради этого, и в ней нам поручено любить братьев (см. Уст. 50). Поэтому неудивительно, что, когда Бог придет на встречу с нами, Он спросит у нас отчет о наших братьях. Таков был опыт Каина (Быт 4, 9): не приняв миссию хранить своего брата Авеля, он отверг общество Божье (Быт 4, 10), что не избавило его от Бога и Его вопросов.

Поручив нам братьев, которых следует любить, Бог доверил нам задачу охранять их. Проверкой нашего послушания Богу на прочность нужно считать нашу ответственность за порученных нам собратьев. С одной стороны, прекрасно, что Бог заботится о нас, устремляя нас на путь любви, являющийся для нас путем роста, путем превосходнейшим, по словам апостола Павла (1Кор 12, 31). С другой стороны, здесь можно увидеть и предупреждение по поводу того, что случилось с Каином: тот, кто не может ответить о своем брате, становится чужим на своей земле и в своем доме (Быт. 4, 14).

Если мы уделим нашим братьям достойное внимание, в особенности тем, кто далек или чувствует себя далеким, то, кроме того, что мы окажемся добрыми пастырями, мы найдем место и слова, чтобы побеседовать с Богом. В Нагорной проповеди Иисус напоминает нам, что прежде, чем встретиться с Богом, необходимым условием является ненарушенная братская любовь, которую следует восстановить, если она нарушилась (см. Мф 5, 20-24).

Как утверждает Иоанн в своем первом послании, “не любящий брата своего, которого видит, как может любить Бога, Которого не видит?” (4, 20). Принять живущего рядом с нами, как “того, кто

⁷⁹ CIVCSVA, *Братская жизнь в общине*, 48

нам принадлежит”, как объект, которому предназначается наше внимание, предрасполагает нас к тому, чтобы ожидать Бога и принять Его внимание. Если мы хотим, чтобы наша совместная жизнь стала возможностью внимать Богу, то она должна, прежде всего и всегда, быть домом, где брата принимают с открытым сердцем, принимают таким, каков он есть, снабжают тем, что ему необходимо, и поддерживают в трудные моменты (см. Уст. 52).

3.3. Слушать Слово, чтобы сохранить верность

“Вера от слышания”, писал апостол Павел Римлянам (Рим 10, 17). Подход в молитве к Слову Божьему является “основой духовности Церкви, основой христианской духовности, и не исключает ни ту, ни другую духовность. Христианская духовность, не основанная на Писании, вряд ли сможет выжить в сложном современном мире, в мире трудном, разьединенном, лишенном ориентации”⁸⁰. И нам, салезианцам, вряд ли удастся остаться сегодня верующими, если слушание Слова Божьего не станет нашим первым в жизни занятием, источником нашей миссии. Это признал с искренней отвагой еще СГК, предупреждая, что при множестве своих занятий, салезианцу может быть не просто слушать. “Будучи искушаем спешкой и поверхностностью, он может найти тайну своего обновления, прежде всего, если серьезно углубит Слово Божье”⁸¹.

Для того, чтобы пробудить и питать веру, “необходимо, чтобы слушание Слова стало важнейшей встречей”, а именно, такой, “которая дает возможность заметить в библейском тексте живое слово, которое зовет, ориентирует, воздействует на жизнь”⁸². “Ведь именно здесь открывает Себя Учитель, воспитывая сердце и ум. Именно здесь созревает видение веры, когда учишься смотреть на жизнь и события взглядом Самого Бога, так, что имеешь “ум Христов” (1Кор 2, 16)⁸³. Что же такое есть вера, если не созерцание самих себя и всматривание в жизнь взглядом Божиим? А для того, чтобы видеть жизнь так, как ее видит Бог, необ-

⁸⁰ Карло М. Мартини, *Почему Иисус говорил притчами*, (Болонья 1985), стр. 114

⁸¹ СГК, 287

⁸² *Novo Millennio Ineunte*, 39

⁸³ CIVCSVA, *Начинать от Христа*, 24

ходимо также услышать мнение Божье, принять Его Слово. Когда мы примем Слово, которое “живо и действенно” (Евр 4, 12), то оно становится нашей жизнью, и обетования Божьи воплощаются в нас и через нас в мире.

Теперь я кратко остановлюсь на “пользе Слова, если его слушать с верой”⁸⁴, как она представлена в нашей Уставе (см. Уст. 87).

- “Источник духовной жизни” (Уст. 87)

“Слово Божье есть первый источник всякой христианской духовности. Оно питает личные отношения с Богом живым и Его спасительной и освящающей волей”⁸⁵. Из слушания Слова вытекает жизнь в Духе; под его действием “упорно защищают время молитвы, молчания, одиночества, и молят о даровании Свыше мудрости в каждодневных трудах” (см. Прем 9, 10)⁸⁶. Именно таким образом “посвященное лицо обретает свою сущность и глубокий покой, и возрастает его внимание к тому, как вседневно взывает к нам Слово Божье”⁸⁷.

Исключительно важное значение для углубления внимания к Слову имеет *lectio divina*. Это метод полного веры чтения Писания, который применялся с самого начала религиозной жизни, и “весьма высоко ценился в ней. Благодаря ему, Слово Божье переносится в жизнь, и устремляет на нее свет премудрости, который есть дар Духа”⁸⁸. Поэтому ГК25 с полным основанием призывает в первом из рабочих направлений салезианскую общину “поставить Бога в качестве объединяющего центра своей жизни и углублять общинный аспект духовной жизни, способствуя тому, чтобы Слово Божье заняло *центральное место в общинной и личной жизни посредством lectio divina*”⁸⁹.

Полагаю, что никто из вас не думает, что таким образом ГК25 включил в нашу духовность чуждый ей элемент. “Древняя и вечная ценная традиция *lectio divina*”⁹⁰ с самого начала включалась в

⁸⁴ *Замысел жизни Салезианцев Дона Боско*, стр.625

⁸⁵ *Vita Consecrata*, 94

⁸⁶ *Vita Consecrata*, 71

⁸⁷ Там же

⁸⁸ *Vita Consecrata*, 94

⁸⁹ ГК25, 31. *Курсив мой*

⁹⁰ *Novo Millennio Ineunte*, 39

религиозную жизнь, и ныне она является крайне необходимой: “сегодня вера христианина не может считаться зрелой, удовлетворяющей потребностям современного мира, если он не научился каким-либо образом совершать *lectio divina*”⁹¹.

Полагаю, что сейчас не время подробно рассказывать об этом методе молиться Слову Божьему, ибо он уже очень хорошо известен⁹², и применяется также и нами с хорошими результатами. Впрочем, мне хотелось бы напомнить вам о его основной цели и кратко рассказать о нем, настоятельно рекомендуя каждому из вас хорошо познакомиться с ним и уметь научить ему других.

По моему мнению, цель *lectio divina* – слушать Бога, молясь Его Слову, дабы увидеть себя так, как Он видит нас, и желать стать такими, какими Он хочет, чтобы мы стали. К этому приходят, компетентно подходя к написанному Слову, учитывая опыт всех тех, кто посвятил свою жизнь тому, чтобы почувствовать Бога, с тем, чтобы постичь жизнь и себя самих, как слова Божьи. В *lectio* Слово Божье становится ключом, дающим понимание себя. Мы пытаемся сделать так, чтобы Бог сказал нам, кто мы для Него, и чего Он желает от нас.

Как и всякий другой метод молитвы, требуется упражняться в *lectio divina*, чтобы он стал нам привычным. Однако прежде всего, здесь требуется желание слушать с готовность повиноваться. В устоявшейся традиции в *lectio divina* насчитываются четыре этапа, или “духовные ступени”: чтение (*lectio*), размышление (*meditatio*), молитва (*oratio*), созерцание (*contemplatio*). НЕ так давно, учитывая современный дух, добавили еще один этап: действие (*actio*). Нередко рекомендуют также другие элементы (*discretio, deliberatio, collatio, consolatio*, и т.д.). Однако это всего лишь аспекты, обычно сопровождающие основные этапы.

- *Чтение*. Начинают *lectio divina* с того, что внимательно читают, лучше сказать, несколько раз перечитывают, какой-либо отрывок, в котором мы стараемся услышать Бога. Нам может показаться, что выбранный отрывок легко понять, или что он хорошо

⁹¹ Карло Мария Мартини, *Пастырские программы для епархий, 1980-1990*, Милан 1991, 440-441

⁹² “Классический” - и, по моему мнению, лучший рассказ об этом методе - можно найти у Гуиго II Картезианца, в *Scala Claustralium*: PL 1846 475-484. Искренне рекомендую прочесть ее

известен: это неважно. Его следует перечитывать, пока он не станет нам совсем знакомым, почти что выучить наизусть, “выделяя основные элементы”⁹³. Не следует переходить к следующему этапу, пока мы не ответим на вопрос: *что же на самом деле означает то, что я прочитал?*

- *Размышление*. Поняв смысл библейского отрывка, внимательный читатель пытается лично включиться в него, применить значение его для собственной жизни: *что говорит мне этот отрывок?* “Размышлять о том, что читаешь, приводит к тому, чтобы усвоить это, сравнивая его с собой. Здесь открывается другая книга: книга жизни. От мыслей переходишь к жизни. По мере того, насколько вы смиренны и как глубока ваша вера, открываются движения, волнующие наше сердце, и мы можем различить их”⁹⁴. Услышанное Слово требует согласия; его невозможно принять, если оно не доходит до сердца и не совершает его обращение. Поняв отрывок, мы начинаем понимать себя в его свете; так прочитанный и понятый отрывок становится нормой жизни: *что следует сделать, чтобы выполнить его, чтобы придать своей жизни такой смысл?*

- *Молитва*. Познав, догадавшись, даже просто вообразив то, чего хочет Бог, мы естественным образом переходим к молитве. Так в страстное желание превращается то, что должно стать повседневной жизнью. Молящийся просит не столько о том, чего ему не достает, сколько о том, что Бог показал ему и дал понять. Так он начинает стремиться к тому, чего просит от нас Бог: так воля Божья о нас становится предметом нашей молитвы.

- *Созерцание*. От желания творить волю Божью мало-помалу, почти не сознавая того, мы переходим к поклонению, к молчанию, к воздаянию хвалы, “смиренно и в простоте отдавая себя воле любящего Отца во все более глубокое единение с Его возлюбленным Сыном”⁹⁵. От созерцания себя самих и своего мира в свете Божьем, от видения себя такими, какими нас видит Бог, мы переходим к созерцанию того, какими нас видит Бог, к тому, что мы создаем, что находимся перед тем, кто есть предмет на-

⁹³ Карло Мариа Мартини, *Радость Евангелия*. Размышления для молодежи. (Казале Монферрато, 1988, стр. 12)

⁹⁴ *Катехизис Католической Церкви*, 2706

⁹⁵ *Катехизис Католической Церкви*, 2712

шего желания, единственный собеседник в нашей молитве. В отличие от предыдущих этапов, упражнений, требующих определенной силы воли, “созерцательная молитва – это дар, благодать”⁹⁶, причем не являющаяся обычной или самой собой разумеющейся: ее можно ожидать и желать, молить о ней и принимать, но никоим образом не владеть ею автоматически.

Могу откровенно сказать вам, что лично я чувствую себя глубоко обязанным решением ГК25 “постоянно обновлять и выражать первостепенное значение Бога в общинах”, направляя Конгрегацию сконцентрировать личную и общинную жизнь на Слове Божьем, прежде всего, “через посредство *lectio divina*”⁹⁷. Для меня это весьма важно – и я говорю вам, цитирую слова кардинала Мартини, – потому, что “я никогда не устану повторять, что *lectio* – это один из основных способов, которыми Бог хочет спасти наш западный мир от нависшей над ним угрозы гибели вследствие безразличия и страха веры. *Lectio divina* – вот то противоядие, которое Бог предлагает в наше время, дабы способствовать развитию духовности, без чего христианство... рискует не преодолеть ввызова, брошенного ему третьим тысячелетием”⁹⁸.

Предпочтительная и конкретная форма *lectio divina* – это ежедневные размышления (Уст. 93)⁹⁹. Дон Боско настоятельно рекомендовал ее своим детям, и даже написал об этом в конфиденциальной памятке для директоров: “Ни в коем случае не забывай размышлять каждое утро”¹⁰⁰. Продолжая его мысль, Устав заявляет, что “эта необходимая форма молитвы... укрепляет нашу близость с Богом, избавляет нас от рутинности, сохраняет свободу сердца и поддерживает нашу преданность ближним”. И в заключение этой статьи говорится, что проводимые с постоянством размышления помогают нам жить в радости, а потому являются гарантией постоянства в нашем призвании. Мне кажется, что наступил момент по-новому оценить размышления, поскольку они не всегда и не везде проводятся всеми.

⁹⁶ Катехизис Католической Церкви, 2713

⁹⁷ ГК25, 30.31

⁹⁸ Карло Мария Мартини, *Пастырские программы для епархий*, 1980-1990, 521

⁹⁹ См. *Замысел жизни Салезианцев Дона Боско*, стр. 657-658

¹⁰⁰ *Перетиска 1*, письмо 331, стр. 288-290

- “Питание для молитвы” (Уст. 87)

“Не хлебом одним будет жить человек, но всяким словом, исходящим из уст Божиих” (Мф 4, 4; см. Втор. 8, 3). В жизни христианина, Слово Божье “питает жизнь, молитву и повседневную деятельность”; молитва и созерцание “дают возможность принять Слово Божье, и, в то же время, они вытекают из внимания Слову”¹⁰¹. Не случайно ГК25 отметил, что определенное ослабление веры, которое имеется в наших общинах, проявляется, прежде всего, “в ослаблении молитвенной жизни”¹⁰². В самом деле, “истинная духовная жизнь требует, чтобы все, невзирая на различие призваний, регулярно, ежедневно уделяли определенные моменты тому, чтобы в углубленном молчании беседовать с Тем, Кем они любимы (и знают об этом), дабы поделиться с Ним своим пережитым и получить свет ради того, чтобы продолжать повседневную деятельность. Следует постоянно проводить это упражнение, ибо современное общество постоянно отвлекает и отрывает нас от этого, в особенности, средство массовой связи. Порой потребуются настоящее усилие для того, чтобы сохранять постоянство в личной молитве и литургии, дабы нас не засосал головокружительный активизм”¹⁰³.

Возможно, что трудности и проблемы, с которыми сталкивается сегодня наша общинная жизнь¹⁰⁴ (они подробно перечислены ГК25), отчасти вызваны тем, что мы не переживаем веру *литургически* и не живем, как молящаяся община. Весьма симптоматично, что обычно мы не умеем различать “знаки времени”, понимать то, чего хочет от нас Бог, когда мы не живем, как община, созванная Им. Отсутствие чувства принадлежности к молящейся общине, притязания на то, что мы одни можем идти к Богу, не дают возможности встретить Бога и услышать Его Слово. Об этом напоминал Второй Ватиканский собор: “чтение Священного Писания должно сопровождаться молитвой, дабы между Богом и человеком установился диалог”¹⁰⁵.

¹⁰¹ CIVCSVA, *Начинать от Христа*, 24. 25

¹⁰² ГК25, 54

¹⁰³ CIVCSVA, *Начинать от Христа*, 25

¹⁰⁴ См CG25, 54.

¹⁰⁵ *Dei Verbum*, 25.

Пренебрежение молитвой в общине, что может существовать в каких-то общинах или у отдельных собратьев, затрудняет возможность искренне и радостно включиться в общинную жизнь и заглушает также то Слово, с которым Бог желает обратиться к нам. Для верующего в Библии обычно существует предпочтительная возможность передачи Слова Божьего: литургическая община. Искренние поиски воли Божьей помогут нам обрести возможность и предпочтительное время внимать Богу во время общинной литургии. Знаменательно, что в молитве Псалмами часто слышится, как Сам Бог просит, чтобы Его услышали: “Услышь, народ Мой, я хочу упредить тебя; О Израиль, если бы ты слушал Меня!” (Пс 81, 9; см. 78, 1). В Библии молитва – это не только возможность для верующего познакомиться Бога со своими заботами и личными нуждами, но, прежде всего, верующий дает Богу возможность обратиться к нему и дать ему познать Свою волю. Тот, кто желает слушать Бога, должен беседовать с Ним в молитве, особенно в общинной.

Мне хотелось бы упомянуть о двух моментах нашей общинной молитвенной жизни, которые, “ежедневно давая нам Священное Писание”¹⁰⁶, прекрасной возможностью научиться слушать Слово Божье, когда мы вместе молимся.

Первым из них, разумеется, следует назвать *совершение Евхаристии*, “центральное повседневное событие каждой салезианской общины”, в котором “чтение Слова занимает особое место” (Уст. 88). В этих словах нашего Устава отражается твердое убеждение отеческой традиции, которая основывается на учение Иисуса, сказавшего, что Он есть хлеб живой, через Свое слово и Свое тело для верующих в Него (Ин 6, 47.54). Принима Слово, мы принимаем Христа, также, как принимаем Его и в Евхаристии¹⁰⁷. “Церковь всегда почитала божественное Писание, как и самое Тело Христово, никогда не забывая, особенно в святой литургии, питаться хлебом жизни в трапезе, и в слове Божьем, и в Теле Христовом”¹⁰⁸.

В совершаемой ежедневно Евхаристии мы предстоим именно перед этой двойной трапезой, с этим единым хлебом жизни. Это

¹⁰⁶ *Perfectae caritatis*, 6

¹⁰⁷ Ieronimo, *Breviarium in Psalmum* 147: PL 26, 1134; Agostino, *Sermo* 56, 10: PL 38, 381

¹⁰⁸ *Dei Verbum*, 21. См. *Presbiterorum Ordinis*, 18; *Sacrosanctum Concilium*, 51

та же благодать, какую пережили ученики в Эммаусе, помогающая нам открыть глаза, увидеть Воскресшего Христа, когда Он преломляет хлеб, и узнать Его (Лк 24, 30-31). Но. Для того, чтобы это случилось, необходимо идти вместе с Ним, и слушать, как Он объясняет нам Писание. Лишь тогда будет гореть сердце наше (Лк 24, 32). В общем, вначале Его слушают, и лишь затем видят Его.

Я убежден, что, если мы получше познакомимся с Его словом и Его требованиями, то легче будет узнать Его лик и увидеть Его среди нас. Конечно, чтобы слушать Его, нам необходимо как следует постараться и непрестанно заниматься, как напоминал нам дон Векки: “Евхаристия всецело пронизана словом Божиим (...), немислимо постичь это богатство при совершении Евхаристии, если не подготовить его истинным знанием Библии”¹⁰⁹.

Еще один момент общинной молитвы, где сильно ощущается присутствие Слова Божьего – *литургия часов*, “бьющееся сердце жизни верующего”¹¹⁰. Литургия Часов распространяет на различные часы дня благодать Евхаристической тайны”¹¹¹. В ней “община... восхваляет и молит Отца, усиливает свое единение с Ним и *живет со вниманием к воле Божьей*” (Уст. 89. Курсив мой).

Безусловно, обретение литургической молитвы монашескими семьями явилось “одним из ценнейших приобретений” пост-соборного времени. “Совершение в общине *Литургии Часов*, или хотя бы ее частей, оживило молитву во многих общинах, которые более живо соприкоснулись со Словом Божиим и с молитвой Церкви”¹¹². И мы обязаны совершать ее “с достоинством и рвением, как это советовал Дон Боско” (Уст. 89).

Молиться с Церковью и так, как Церковь – вот сам по себе превосходный предлог для того, чтобы все больше следить за ежедневным совершением Литургии Часов, которая является источником и полем духовного формирования¹¹³. Однако мне хотелось бы упомянуть о двух других моментах, о которых, по моему мнению, важно не забывать. В Псалмах, как мы видим, слово Божье обращено к нам, поскольку это Священное Писание; в то же время, мы находим слова, с которыми мы можем

¹⁰⁹ Хуан Э. Векки, “*Сие есть тело Мое, которое за вас предается*” ДГС 371, стр. 40

¹¹⁰ Амедео Ченчини, “Молитва и непрерывное формирование. Дыхание жизни”, в: *Testimoni*, 4, 2003, стр. 10

¹¹¹ IGLH 12; см. Уст. 89

обратиться к Богу, ибо это – наша молитва: и Бог, и мы сами пользуемся одинаковыми словами, чтобы выразить наши чувства по очереди. Псалмами мы молим Бога, узнавая то, что Бог говорит нам о Себе, о нас, о других людях, о Своих замыслах; но в то же время, мы молимся Емк, говоря то, что мы хотим Ему сказать. Кроме того, утренние хвалы и вечерня, будучи стратегически расположены в моменты рабочего дня, помогают нам обрести Бога, после того, как мы искали Его и служили Ему, а возможно, забыли о Нем за массой бытовых занятий.

- *“Свет, в котором мы видим волю Божью в происходящих событиях” (Уст. 87)*

“Не сообразуйтесь с веком сим, но преобразуйтесь обновлением ума вашего, чтобы вам познавать, что есть воля Божия, благая, угодная и совершенная” (Рим 12, 2). Сейчас много говорят о познании, и, как мне кажется, справедливо. В этом, прежде всего, заметен результат послушного, терпеливого внимания Слову. Мы можем найти в нем то, чего хочет от нас Бог, и каким образом Он хочет этого. Для того, чтобы понимать знаки времени в нашей жизни, где преобладают теневые таинственные моменты, нужно, чтобы Сам Господь (как с учениками на пути к Эммаусу)стал нашим Спутником и даровал нам Своего Духа. Лишь Он, и никто иной, когда Он будет с нами, сможет полностью объяснить нам Свое Слово и сделать его актуальным, может просветить наш ум и согреть наше сердце”¹¹⁴.

Ведь “всегда именно мужи и жены молитвы, истинные толкователи и исполнители воли Божьей, творили великие дела. Постоянно общаясь со Словом Божьим, они обрели свет, который необходим для того личного и общинного познания, что помогло им искать в знаках времени пути Господни. Таким образом они обрели *некий сверхъестественный инстинкт*”¹¹⁵, то-есть, тот взгляд веры, без которого “наша жизнь постепенно теряет смысл, лик братьев становится тусклым, и уже невозможно увидеть в нем лик Христов; события истории оказываются или двусмысленными, или лишены надежды, а апостольская и благотворительная миссия вырождается в пустое делячество”¹¹⁶.

¹¹² CIVCSVA, Братская жизнь в общине. “Congregavit nos in unum Christi amor” 14

¹¹³ См. ГК25, 26. 31.61

¹¹⁶ CIVCSVA, *Начинать от Христа*, 25

Понимая, какие трудности существуют в нашей общинной жизни, дабы она стала даром и пророчеством общения”¹¹⁷, ГК25 просил местные общины оценить “практику общинного познания в свете Слова Божьего и Устава”¹¹⁸, и обеспечить “условия, достаточные для того, чтобы каждый собрат мог углубить и объединить свою жизнь и деятельность, осуществляя евангельское познание, позицию поиска воли Божьей”¹¹⁹.

Скажу вам честно: мне не кажется, что возможно истинное познание, личное или общинное, без повседневного испытания совести¹²⁰. Объясню, что я имею в виду. Жизнь есть призвание; мы живем потому, что нас создал лично Бог, “создал и сформировал Своими руками” (Пс 118, 73; см. Быт 2, 7). Мы живем не потому, что захотели этого, а потому, что нас пожелали, вызвали из ничего (Быт 1, 26); и именно потому, что жизнь есть результат воли Божьей, ее нельзя жить вне воли Божьей. Если мы живем не потому, что мы так решили, то и не должны жить так, как нам хочется; ибо в бескорыстно дарованной жизни следует соблюдать какие-то пределы (Быт 2, 6-17) и выполнять какие-то задачи (Быт 1, 28-31).

Не нужно было бы знать Бога и сознать, насколько мы обязаны Ему, если мы не стараемся искать Его в нашей жизни и организовать ее (*упорядочить ее*, как сказал бы святой Игнатий Лойола) соответственно¹²¹. Мы должны сохранять внимание, слушая голос Божий, дабы понять, чего Он требует от нас сегодня, чтобы угадать, каким может быть Его “благовещение” (см. Лк 1, 26-38) в происходящих с нами событиях. Потому необходимо познавать, то-есть, “иметь способность понимать, что в моих действиях согласно с Духом Христовым, а что противоречит ему”, “не действовать импульсивно”, и, когда действуешь, “понимать, откуда исходит тот или иной импульс”¹²², что он дает и куда ведет меня.

Каким образом следует познавать? Посредством испытания совести. Он представляет собой скорее не формальный элемент вечерней молитвы, а истинный путь духовного роста. Тот, кто идет этим путем, учится видеть жизнь, собственную и чужую,

¹¹⁷ ГК25, 13

¹¹⁸ ГК25, 15. См. СГК, 287-288

¹¹⁹ ГК25, 32

¹²⁰ По данной теме см. Сильвано Фаусти, *Благоприятная возможность или искушение?* Искусство познания и принятия решений. Милан, 1999

¹²¹ *Духовные упражнения*, 1

¹²² Карло Мария Мартини, *Быть в Отчем*. Размышления по поводу выбора призвания. Казале Монферрато, 1991, стр. 81

взглядом Бога и в Его сердце. Испытание совести – это молитва, предмет которой – моя жизнь, а цель его заключается в том, чтобы ясно понять замысел Божий о ней и принять его с чувством ответственности. Увидеть следы Божьи в повседневном, понять, что Он присутствует и действует во всем, что происходит за день – вот в чем заключается конечная цель испытания и его лучший результат. “Испытание совести, проведенное таким образом, заставляет нас понять смысл и значение пережитого. По этой причине он начинается с внимания Богу, Который беседует с нами через людей, встречи, события, историю”¹²³.

От нас, салезианцев, посвященных апостолов, ожидают, что мы сумеем составлять жизненные планы, которые помогли бы нам по-настоящему расти, проходя путь духовного развития. Ожидают, что мы, воспитатели по призванию, предложим испытание совести, как некоего рода молитву, в которой могут участвовать также подростки и миряне – наши помощники. Только подумайте: нужно всего лишь десять минут (но ежедневно!), чтобы проводить это упражнение, которое, если оно проводится регулярно, помогает нам найти Бога в обычной жизни, понимая, что Он сотворил в нас и ради нас (Рим 8, 28)!

Вот я набросал легкий путь, идя которым, вы сможете пересмотреть свою жизнь взглядом Божиим:

– *В присутствии Божьем*. Прежде, чем начать испытание, постараемся как можно яснее осознать, что мы находимся перед Богом, что Он смотрит на нас и любит нас. Прежде, чем созерцать себя, верующий знает, что Бог созерцает его, и желает этого, а потому привыкает видеть себя и хотеть себя таким, каким видит и желает его Бог.

– *Благодарение* (confessio laudis). Обычно испытание совести начинают, “восхваляя и благодаря Бога за Его дары, за Его замысел любви, за ту благодать, которую Он выражает в жизни каждого из нас. В свете даров Божьих то, как я отвечаю на Его замысел, можно выразить более четким и истинным образом”¹²⁴, не проявляя ни самоудовлетворенности, ни жалости к самому себе.

¹²³ Марко И. Рупник, *Испытание совести. Жизнь искупленными*. Рим 2002, стр. 74

¹²⁴ Карло М. Мартини, *Упорядочить свою жизнь*. Размышления над книгой Упражнений святого Игнатия. Казале Монферрато, 1992, стр. 59

Непременной отправной точкой для того, чтобы постичь полученное благо, является “евхаристическая” память; верующий понимает, что он исполнен благодати, а не судим, что его любят, а не обвиняют, если он может понять, что творит в нем Бог (1 Фес. 5, 18), прежде, чем примет свою ограниченность. Первое, что следует оценить в присутствии Божьем – полученные дары, или те, что еще предстоит получить (см. Ин 4, 10). Таким образом, когда мы понимаем, что даровано Им, мы осознаем, как велик Приносящий эти дары, ибо в Своих дарах Он дарует и Себя Самого.

— *Осознание своих долгов* (confessio vitae). Полученные и осознанные дары яснее помогают понять, как велик наш долг: чем больше полученная благодать, тем больше наша ответственность. Знать свой долг и принять его – это также благодать, о которой следует просить, потому, что с этого начинается возвращение к Богу, дар прощения. Чтобы признать какой-то грех или недостаток, не нужно уметь объяснять или оправдывать его, но и не следует мирно уживаться с ним. Благодать признания себя грешниками перед Богом на самом деле есть дар, заключающийся в том, что мы знаем, что Бог возлюбил нас прежде, и возлюбил безгранично. Поэтому, когда мы осознаем свой грех, мы становимся смиренными, возвращаемся к своим истокам, к земле, над которой еще не повеял Дух, не принуждая нас жить в унижении. Тот, кто просит прощения у Бога, просит ничто иное, как дар Его любви.

“Изумление от того, что мы понимаем, как нас любят, – вот что заставляет нас решиться отказаться от зла и жить в добродетели. Когда мы понимаем, как нас любят, это волнует нас, заставляет раскаяться, признать свой грех, исповедать его и просить прощения. И именно в любви Господней я почерпну силы защититься в будущем от греха. Желание стать лучше, больше не грешить, решение отказаться от греха будет действенным только в том случае, если оно основано на любви, которую я чувствую иногда в слезах. Увидеть свой грех пред ликом Господним, обрести благодать видеть этот грех в Нем, берущим его на Себя, заставляет покаяться... А покаяние приводит домой”¹²⁵.

¹²⁵ Рупник, *Испытание совести*. Стр. 78

— *Обязательство обратиться* (confessio fidei). Возвращающийся к Богу старается остаться с Ним: дар прощения вызывает желание дать Богу вести себя. Однако решение исправиться выше моих возможностей; эта обязанность вести борьбу не может уничтожить мои недостатки. Желанное исправление возникает при созерцании незаслуженной благодати. Верующий не может установить цель своего обращения, он может лишь наметить путь к нему. Это Бог так любит нас и открывает нам, чего Он хочет от нас. Так вымоленная благодать обращения к Богу завершает процесс, начавшийся, когда мы вспоминали об уже дарованных пережитых нами благодатях.

Цель испытания совести – не столько проанализировать свою душу, сколько увидеть “Бога во всем и все в Боге”, как сказал бы специалист. “Благодаря близости с Господом, чему способствует испытание совести, удастся обрести понимание того, каким образом Господь проявляется в нас и как мы живем с Ним, благодаря чему возрастает наша вера. Испытание помогает понять, что взгляд Божий обращен на нас, и то, как мы переживаем эти отношения. Понимание того, что взгляд Божий обращен на нас, и есть зрелая вера”¹²⁶.

- *“Сила, которую мы черпаем, чтобы сохранить верность нашему призванию” (Уст. 87)*

“Светильник ногам моим есть слово Твое, и свет на пути моем” (Пс 118, 105). Время, в которое мы живем, заставляет нас чувствовать “необходимость постоянно преобразовать наше мировоззрение, стиль жизни, воспитательно-пастырские критерии и методику, а также структуры, с тем, чтобы постоянно сохранять верность первоначальной харизме”¹²⁷. Эта потребность возникает в нас не только потому, что мы живем в мире, меняющемся сегодня в лихорадочном ритме, но и, прежде всего, потому, что жизнь салезианцев требует, чтобы мы жили в мире, иными словами, были постоянно готовы разрешать его проблемы, и сохраняли верность нашей миссии в Церкви ради молодежи. И, будучи посвященными лицами, мы сумеем сохранить верность, если “сможем постоянно... видеть себя в свете Слова Божьего”¹²⁸.

¹²⁶ Рупник, *Испытание совести*. Стр. 85

¹²⁷ ГК25, 51

¹²⁸ *Vita Consecrata*, 85

Жить в Слове Божьем значит находиться перед ликом Божьим такими, какие мы есть, когда невозможно скрыться от Него (Быт. 3, 8-9; Пс 138, 9). “Свет истинный, Который просвещает всякого человека” (Ин 1, 9), Слово Божье выявляет в нас нашу истину, которую мы не всегда признаем, а порою даже отвергаем. Те области нашего сердца, которые зачастую находятся в тени, освещаются и обретают смысл, ибо мы благодаря ним видим и понимаем, что именно в нас противится Слову, как те, далекие от евангельских, аспекты, которые нередко мы стараемся скрыть, те едва заметные тенденции мотивировок, которые могут никогда не выявиться, и которые (именно потому, что они неуправляемы) в корне подрывают евангельский выбор жизни. “Поэтому избегать встречу со Словом Отчим – значит отвергнуть возможность принять *самого себя*, понять *себя*, простить *себя*, владеть *собой*, строить планы *для себя* и шутить *с собой*. Одним словом, любить *себя*”¹²⁹. Результатом внимания к Слову является наше чувство, что Бог любит нас, а следовательно, мы сохраняем Ему верность!

Жить в Слове Божьем означает также, что мы с восторгом присутствуем при откровении Божьем, с изумлением видим, как Он повседневно постепенное является в мире и в нашем сердце. Говоря с нами, Бог открывает Себя, и, показывая Себя, ищет нас, ибо Он любит нас, показывает Свою верность, которая “не знает предела и обновляется каждое утро” (Плач 3, 23-23), видит и открывает нас (см. Пс 138, 11-12), и, если мы неверны, утверждает Свою верность (Рим 3, 3). Именно в этой нерушимой верности, которая остается неколебимой даже при нашем отступничестве, мы можем вернуться к завету и познать Его верность (см. Ос 2, 21-22). Внимая Слову, мы познаем верность Божью, это придает нам сил и мужества, чтобы хранить Ему верность. Лично мне кажется невозможным сохранять верность Богу, если мы не внимаем послушно и заботливо Его Слову и не принимаем Его.

3.4. Слушать Слово, дабы стать апостолами

“О том, что мы видели и слышали, возвещаем вам” (1Ин. 1, 3). Услышанное Слово следует передать; этот дар нельзя ревниво хра-

¹²⁹ Мауро М. Морфино, “Открыть Твои Слова и войти в Свет”. “Слово Божье придает форму жизни верующего”, *Theologica & Historica*, Анналы Папского Факультета Теологии Сардинии, Кальяри 1999, 42

нить для себя; послушание Богу становится миссией в мире, ибо мы есть апостолы. “Напитанные Словом, став новыми людьми, свободными, евангельскими, посвященные могут стать истинными рабами Слова при евангелизации. Таким образом они исполняют первоочередную задачу Церкви в начале нового тысячелетия”¹³⁰.

В мире, где зачастую следы Божьи не заметны – а нас, салезианцев, особенно беспокоит мир молодежи – от нас ждут убедительного свидетельства, логичного благодаря единству *вести и жизни*, пророческого в силу того, что в нем *утверждается первостепенное значение Бога и грядущих благ*. А “истинное пророчество возникает от Бога, от дружбы с Ним, от внимания Его Слову в различных исторических обстоятельствах. Пророк чувствует, как в его сердце горит любовь к святости Божьей, и, приняв ее в беседе словесной молитвы, провозглашает ее жизнью, устами и поступками, став рупором Божьим против зла и греха. Пророческое свидетельство требует постоянных и жарких поисков воли Божьей, великодушного, нерушимого единения с Церковью, проведения духовного познания и любви к истине. Оно выражается также обличением того, что противно воле Божьей, и исследованием новых путей осуществления Евангелия в истории, с учетом Царства Божьего”¹³¹.

Мы, воспитатели и евангелизаторы молодежи третьего тысячелетия, ответственны за то, чтобы слушать Бога *ради молодежи*, а также *с молодежью*. Таковы две наши задачи, которыми не следует пренебрегать в пастырской деятельности среди молодежи:

- *Суметь создать атмосферу сильного духовного влияния*

Настоятельный призыв *возвратиться к молодежи*, с которым я обратился еще в своем первом выступлении, как Генеральный Настоятель¹³², и который я часто повторяю, куда бы я ни отправлялся, мотивируется не только моей убежденностью, что “Бог ожидает нас в молодежи, дабы даровать нам благодать встречи с Ним” (ГК23; см. Уст. 95), но и тем, что сегодняшней молодежи крайне необходим Бог, хотя они и не всегда умеют высказать эту потребность.

¹³⁰ CIVCSVA, *Начинать от Христа*, 24

¹³¹ *Vita Consecrata*, 84

“Мы все и во всех ситуациях призваны учить вере”, мы, салезианцы, “странствуем вместе с молодежью и ведем ее к личности Воскресшего Господа”, помогая ей открыть “в Нем и в Его Евангелии высший смысл своей жизни” (Уст. 34). Созидать жизнь, когда основным ориентиром ее является Христос, – вот цель нашей пастырской деятельности. Если мы действительно хотим помочь молодежи “увидеть историю так, как Христос ее видит, судить жизнь так же, как Он, совершать тот же выбор и любить так же, как Он, надеяться, как Он учит, переживать в Нем единение с Отцом и Святым Духом”¹³⁴, мы должны пойти навстречу Христу, встречающему нас в Своем Слове и в Таинствах (см. Уст. 36).

Папа говорил о том, что “нужно такое христианство, которое отличалось бы, прежде всего, *умением молиться*”. “Разве не является знаком времени то, что сегодня, несмотря на глубокий процесс секуляризации, в мире отмечается *распространенная потребность духовности*, которая в основном выражается в *новом желании молиться*?”¹³⁵. Разве все мы, также, как и Иоанн Павел II, не встречали молодежь, “желающую молиться, найти “смысл”, стремящуюся к дружбе”¹³⁶? Настоятельно необходимо “непрерывно включать каким-либо образом в любую программу пастырской деятельности *обучение молиться*”¹³⁷. Наши общины, как и всякая христианская община, должны стать “*истинными “школами” молитвы*, где встреча со Христом выражается не только в мольбе о помощи, но и в воздании благодарности, хвалы, поклонении, созерцании, внимании, жаркой любви, и даже истинной сердечной “влюбленности”. Это должна быть глубокая молитва, но она, впрочем, не должна отвлекать от участия в жизни. Открывая сердце любви Божьей, мы открываем его также братской любви, благодаря чему мы можем созидать жизнь в соответствии с замыслом Божиим”¹³⁸.

¹³² Паскуал Чавес, *Речь во время закрытия ГК25*: ГК25, 158

¹³⁴ ГК23, 114. См. Дикастер по салезианской пастырской деятельности среди молодежи, *Салезианская пастырская деятельность среди молодежи*, Основные направления. СЦДБ, Гатчина 2003, 21

¹³⁵ *Novo Millennio Ineunte*, 32.33

¹³⁶ *Novo Millennio Ineunte*, 9

¹³⁷ *Novo Millennio Ineunte*, 34

¹³⁸ *Novo Millennio Ineunte*, 33

Поэтому ГК5 потребовал, чтобы салезианские общины создавали “атмосферу глубокой духовности” для нашей молодежи, многие из которых живут “в секуляризованом мире... и ищут новый духовный опыт, а также переживают малую значимость веры”¹³⁹. Требуется, чтобы в этой “атмосфере глубокого влияния, где можно познакомиться с евангельскими ценностями”, прежде всего, предлагались и переживались “моменты глубокого духовного опыта с молодежью”¹⁴⁰, “развивая в соответствии с нашей харизмой школы молитвы, духовности, молитвенного чтения Писания”¹⁴¹, что воспитывало бы у молодежи желание постоянно лично молиться и соприкасаться со Словом Божиим и с Евхаристией.

Мы станем “ревностными наставниками и руководителями, святыми и воспитателями святых, каким был святой Иоанн Боско”¹⁴² при условии, что наши общины “постараются давать возможность слушать слово и разделять его, совершать литургию, учить молитве, сопровождать и предлагать духовное руководство”¹⁴³. Если мы, как община, откроем сердце благодати и дадим возможность Слову Божьему войти в нас всей своей силой, и если мы в обстановке сердечности предложим молодежи “интересные духовные инициативы: школы молитвы, духовные упражнения и уединения, дни одиночества, внимания и духовное руководство”, то мы сможем помочь ей “лучше познать волю Божию о ней и принять мужественные, порой героические, решения, которые требует вера”¹⁴⁴. Уверяю вас, что я не мог бы пожелать вам ничего лучшего и не представляю себе лучшей апостольской деятельности.

- *Предложить* пастырскую деятельность, способствующую процессам духовного взросления

“В условиях сегодняшней сложной, раздробленной культуры – спрашивает ГК25 – как может община осуществить процессы познания и пастырского обращения, и перейти от активной пастырской деятельности, направленной на сиюминутные дела, к пастырской деятельности, занимающейся процессами?”¹⁴⁵.

¹³⁹ ГК25, 44

¹⁴⁰ ГК25, 47

¹⁴¹ *Vita Consecrata*, 94

¹⁴² Иоанн Павел II, “Послание к открытию Генерального Капитула”, ГК24, 143

¹⁴³ CIVCSVA, *Начинать от Христа*, 8

¹⁴⁴ *Vita Consecrata*, 39

¹⁴⁵ ГК25, 44

Хороший ответ, хотя он был лишь намечен, дал еще ГК23, признав, что Конгрегация прошла путь обновления, который способствовал ее возвращению к специфически салезианской миссии (ГК20), принятую общиной посредством плана (ГК21), и переживаемой, как любовь к Богу среди молодежи (ГК22). Все это вызывает желание пройти вместе с ними и пользуясь их мерками, путь веры¹⁴⁶. Стараясь придать некую форму этому пути, представляющему в “основном *салезианскую молодежную духовность*”, участники Капитула поставили перед собой цель совершать “все это по примеру Господа, в соответствии с методом Его любви Доброго Пастыря *на пути в Эммаус*”¹⁴⁷.

Удачное предложение переосмыслить историю об Эммаусе (Лк 24, 13-35) и сегодня не теряет своей дальновидности. Более того, оно становится нормативным для тех, кто чувствует потребность соотноситься со Словом Божьим, дабы предложить *образец процесса* пастырской салезианцской деятельности среди молодежи. Они представляют в ней не только те цели, которые следует достигнуть, но и используемую методiku для переживаемого опыта. Нужно вместе с молодежью пройти путь веры, “ведя ее к личности воскресшего Господа” (Уст. 34).

“*Выступим с инициативой встречи и пребудем рядом с молодежью*” (ГК23, 93), как Иисус с двумя учениками на пути в Эммаус, и представляя Его, пойдём им навстречу туда, где они находятся, используя то хорошее, что мы найдем. Приблизимся к ним и пойдём вместе с ними (см. Лк 24, 15), бескорыстно примем их в наше окружение и заботливо откроем им наше сердце. Не станем обращать внимание на их растерянность и замешательство: примем их такими, каковы они есть, без предубеждения и не осуждая, и станем сопровождать их на пути их жизни. Наше дружеское присутствие поможет им понять, что Иисусу небезразлична их жизнь.

“*Пройдем вместе с ними путь, слушая, разделяя их тревоги и надежды*” (ГК23, 93). Мало нашей близости к ним, когда мы лично сопровождаем их, пусть даже она и будет сердечной; нужен диа-

¹⁴⁶См. ГК23, 1-10

¹⁴⁷ГК23, 92.93

лог, следует беседовать о том, что из заботит и тревожит, узнать от них, а не понаслышке, их потребности и мечты, понять их желания и знать их ценности. Для того, чтобы нас приняли, мы должны принять их мир, знать их мотивировки, чтобы разделять их и по возможности, усвоить их. “Будучи скрытыми в своих делах, они несут в себе семена Царства”¹⁴⁸. “Пойти навстречу молодежи... и выслушать их вопросы и стремления – для нас это *основные решения, превосходящие любой иной шаг по воспитанию веры*”¹⁴⁹.

“Мы должны терпеливо объяснять им нелегкий смысл Евангелия” (ГК23, 93). Послушав их беседы, узнав, что их интересует, поняв их печаль и растерянность, мы должны убедить их в том, что Иисус жив (см. Лк 24, 23-24), и что происходящее есть часть великого замысла Божьего. Сообщив о жизни, мы начинаем объяснять все происходящее в свете Писания (Лк 24, 27): пережитые страдания и неразрешенные проблемы наполняются смыслом и надеждой; иллюзии и нереальные планы пересматриваются. “Всегда и во всем мы помогаем им открываться истине и созидать в самих себе свободу, проникнутую чувством ответственности” (Уст. 32).

“И вместе с ними мы останавливаемся, повторяя жест преломления хлеба, и вызывая в них веру, преобразующую их в свидетелей и правдиво возвещающих Весть” (ГК23, 93). Недостаточно говорить им о Христе; мы должны беседовать с ними и оставить их лишь тогда, когда они окажутся лицом к лицу с Ним. “Вместе с ними мы переживаем встречу со Христом, слушая Слово, в молитве и таинствах” (Уст. 36); “вместе с молодежью мы переживаем личные отношения со Христом, примиряющим и прощающим, дарующим Себя и созидающим общину, зовущим и посылающим, и требующим стать творцами нового общества”¹⁵⁰.

Открыв для себя Иисуса, живого в Своем Слове, которое наполняет жизнь смыслом, и в Своем хлебе, преломляемом для всех, молодежь сможет найти путь возврата в общину верующих¹⁵¹, где они засвидетельствуют, что нашли Его, и будут всегда помнить, как “горело в них сердце, когда Он говорил им на доро-

¹⁴⁸ГК23,95

¹⁴⁹ГК23,98. Курсив мой

¹⁵⁰ГК23,148

ге и когда изъяснял им Писание”(Лк 24, 32). Так они сами станут евангелизировать молодежь, станут апостолами своих сверстников и свидетелями Воскресшего.

4. “Подобно Деве Марии, мы воспринимаем Слово и обдумываем его в сердце нашем” (Уст. 87)

Дорогие собратья, мне хотелось бы в заключение обратиться к вам с настоятельным призывом Папы, обращенным к христианской Европе: войти в третье тысячелетие с Евангелием в руках. Внимательно изучая Слово, мы найдем в нем питание и силы ежедневно осуществлять нашу миссию. Так возьмем же в наши руки эту Книгу! *Примем* же то, что нам постоянно предлагает Господь через Свою Церковь (см. Ап 10, 8)! *Поглотим* ее, дабы она стала жизнью нашей жизни. *Насладимся* ею до самого конца: она даст нам трудности, но также и радость, ибо она сладка, как мед ((см. Ап 10, 9-10). Мы *будем* преисполнены надежды, и *сумеем сообщать* ее любому человеку, которого встретим на нашем пути.

Я сам, представляя вам документы последнего Генерального Капитула, предлагал вам “учиться всегда начинать все от Слова. Это требует усилия делать то же, что делала Святая Дева пред Ним: внимать ему, повиноваться Ему, найти учеников, стать верующими”¹⁵². Этим я только напоминал вам, то, что говорится в Уставе, требующем, чтобы мы всякий день брали в руки Святое Писание, по примеру Девы Марии: “Подобно Деве Марии, мы воспринимаем Слово и обдумываем его в сердце нашем, чтобы оно принесло плод и мы могли возвещать его с ревностным усердием” (Уст. 87).

Нет школы лучше, чем школа Девы Марии¹⁵³, чтобы она ввела нас в созерцание и чтобы мы могли принять, хранить и возвещать Слово. “Дав Свое согласие Божьему слову, ставшему в Ней плотью, Мария стала *образцом того, как следует принять благодать* человеку”¹⁵⁴. Никто из верующих, кроме Нее, не смог так хорошо принять его, чтобы оно стало живым в Ее лоне. Дева

¹⁵¹ ГК24, 33

¹⁵² ГК25, Представление 2, 2, стр. 15-16

¹⁵³ См. *Rosarium Virginis Mariae*, 1

¹⁵⁴ *Vita Consecrata*, 28.

Мария учит нас, что у верующего в Слово оно становится его плотью, что у повинующегося Ему своей жизнью оно становится его жизнью, что повинующийся Богу (Лк 1, 38) преобразует его в сына своего (Лк 1, 43). “Осмелимся ли мы назваться матерями Христовыми?” спрашивал себя Блаженный Августин, и уверенно отвечал: “Да, конечно, мы осмелимся зваться матерями Христовыми... Членами, которые рожают духовно, как Дева Мария родила Христа, так и вы будете матерями Христовыми”¹⁵⁵.

Поэтому не тщетная иллюзия – думать, что радость Девы Марии близка. И сегодня Дева Мария по-прежнему творит замыслы спасения; по-прежнему, дабы каждый верующий был внимателен к Ее Словоу и желал принять его в свою жизнь. Оно уготовало нам те же радости и благодать, что обильно излило на Свою Матерь, дабы и мы стали блаженными, подобно Марии (Лк 1, 45), и полностью пережили благодать. Достаточно верить, как Она: всецело довериться Богу и вести себя, как смиренная раба, и мы сможем отдать себя Богу, как и Она отдала Себя, и скажем, что Бог сотворил великое и в нас.

Мы не должны забывать, что отношения Марии с Богом и Христом были не равнозначны и не всегда одинаковы: вначале они были более близкими и постоянными, после рождения Ее Сына (Лк 1-2); затем стали потаенными во время общественного служения Иисуса (Ин 2, 1-22; Лк 8, 19-21; 11, 27-28); затем между ними вновь возникла глубокая близость в страстную неделю (Ин 19, 25-27). Именно потому, что в отношениях с Богом Он берет на Себя инициативу и означает время и цели, отношения никогда не бывают одинаковыми. Дева Мария скоро поняла это: когда Она родила сына, то, что Ей говорили, не было Ей понятно (см. Лк 2, 18-19); чем более Ей говорили о будущем Ее сына, тем менее это совпадало с тем, что Она услышала в Благовещении (Лк 1, 30-33.35). Когда мальчик Иисус остался в храме, то оказалось предвестием еще больших страданий: Ей придется жить вместе с Сыном Божьим, Который знает, что Он Бог, но какое-то время будет подчиняться Ей (Лк 2, 49-51). Нельзя не изумляться, что Мария, не будучи в состоянии понять этого, “сохраняла все слова сии в сердце Своем” (Лк 2, 19. 51).

¹⁵⁵ Августин, *Речь 72 А, 8, в: Творениях Блаженного Августина*. Речи II/1, Рим 1983, стр.481

Дорогие собратья, сердечно поручаю вас Деве Марии, ибо мы верим, что Она присутствует среди нас, и прошу у Нее, “примера молитвы и пастырской любви, наставницы в премудрости и путеводительницы нашей Семьи” (Уст. 92), чтобы Она научила нас принять Слово и хранить его в сердце, чтобы оно принесло плод и мы могли возвещать его с ревностным усердием” (Уст. 87). В Ее школе внимая Слову, которое есть Иисус Христос, нам будем возможно любить Бога и молодежь, подобно Дону Боско.

Pascual Chávez S.

Это открытое письмо, написанное Генеральным Настоятелем в начале месяца Марии, Помощницы Христиан, в котором он просит всю салезианскую семью о сотрудничестве в работах по необходимой и срочной реставрации базилики Девы Марии, Помощницы Христиан, которую дон Боско хотел построить Богородице в Турине-Вальдокко, как знак благодарности Конгрегации и Салезианской Семьи.

Roma, 24 Aprile 2004

Inizio del mese di Maria Ausiliatrice

*Дорогие областные настоятели,
Дорогие директора салезианских общин.
Дорогие сестры и братья Салезианской Семьи!
Дорогие друзья и благодетели Салезианских Центров!*

Искренне приветствую всех вас. Желая всем дары мира и радости, которые являются следствием святой Пасхи Господа нашего Иисуса Христа, и молю о благословении и даре Духа для каждого из вас, для ваших областей, для ваших общин и для всех ваших семей.

Как вы видите, я пишу вам это письмо в начале салезианского марианского месяца, месяца, посвященного Деве Марии Помощнице Христиан, который для нас по традиции начинается 24 апреля и завершается 24 мая торжественным праздником Девы Марии Помощницы Христиан.

Дон Боско обычно говорил о своей миссии и о своей Конгрегации: “**Мадонна сотворила все**”. Через всю свою жизнь он пронес истинную, глубокую любовь к Мадонне, которая оказала огромное влияние на весь стиль его жизни, уподобив его добродетелям Богоматери, особенно в его смиренном послушании воле Божией.

В знак благодарности Деве Марии, Дон Боско пожелал построить святилище, которое бы выразило любовь всей салезианской Семьи к Богоматери. Так возникла Базилика Девы Марии Помощницы Христиан, которая была торжественно освящена 9 июня 1868 г.

В те же годы, точнее, в 1872 г., Дон Боско вместе со святой Марией Доминикой Мадзарелло основал Институт Дочерей Девы Марии Помощницы Христиан, все с той же целью — прославить Деву Марию. По его мысли, они должны были стать живым памятником Деве Марии Помощнице Христиан.

Когда Дон Боско начал строительство Базилики, ему, как это было всегда,

сильно нехватало денег. Дону Анджело Савио, говорившему ему: “Дон Боско, у нас касса пуста, мы не можем начать строить базилику”, Дон Боско отвечал: “А ты начни с фундамента. Нужно же что-то оставить и Божьему Провидению!”

9 июня 1868 г., когда многие епископы и известные люди поздравляли Дона Боско с тем, что ему удалось закончить это сложнейшее предприятие, он ответил просто, но в его словах чувствовалась глубокая вера: “Сам от себя я ничего не сделал. Дева Мария построила Себе Дом. Здесь **каждый камень, каждое украшение — это выражение ее благодати**”. (МВ IX, 247)

Дорогие мои! Я решил напомнить вам то, как видел и действовал Дон Боско, желая **предложить вам помочь в важнейшем и нужнейшем деле серьезной реставрации нашей Базилики**. Уверен, что Дон Боско сделал бы сегодня то же самое, предложил бы вам почтить Деву Марию и заверил бы все наши общины, семьи и нас самих в своем заступничестве.

Срочнее всего нуждается в реставрации **большой купол Базилики**, ее наружное покрытие. Необходимо также реставрировать его внутри. То же самое следует сказать **о капелле Дона Боско, капелле святого Иосифа и всей части пресбитерия, включая и малый купол**. Другие работы нужно провести в малых капеллах Святого Сердца Иисуса, святого Франциска Сальского и святой Марии Доминики Мадзарелло.

Как вы понимаете, эти работы будут очень дорого стоить. Именно поэтому **мы просим вас о помощи**.

Хорошо бы, чтобы каждая салезианская область, каждая местная община, все, кто входит в Салезианскую Семью, прежде всего, Салезианские Сотрудники и АДМА, приняли участие в том, чтобы вновь засиял красотой “Дом, который построила Себе Дева Мария”.

Как преемник Дона Боско, **я прошу вас, чтобы этот великодушный поступок стал для вас истинным духовным опытом. Я вновь поручаю всех вас Деве Марии Помощнице Христиан, и вручаю Ей ваши мольбы о том, в чем вы более всего нуждаетесь**. Она, без сомнения, докажет вам, что Она любит вас и помогает вам, удовлетворив ваши просьбы.

Благодарю вас, дорогие братья и сестры. До поможет вам Господь Иисус созерцать в этой марианский месяц Лик Девы Марии, и научиться у Нее, нашей Матери, Помощницы Христиан, как следует слушать и переживать Слово Божье.

Всех вас с любовью. приветствую и благословляю,

Дон Паскуал Чавес Виллануева
Генеральный Настоятель